REVITALIZING THE WESLEYAN CLASS MEETING IN THE KOREAN METHODIST CHURCH : A MISSION-ORIENTED APPROACH

한국 감리교회 속회의 활성화 방안 연구 : 선교지향적 속회를 중심으로

A Professional Project

Presented to

the Faculty of

Claremont School of Theology

In Partial Fulfillment

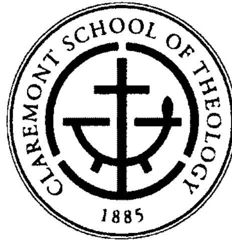
Of the Requirement for the Degree

Doctor of Ministry

By

Dongsik Park

April 2015



This professional project completed by

DONGSIK PARK

has been presented to and accepted by the
faculty of Claremont School of Theology in
partial fulfillment of the requirements of the

DOCTOR OF MINISTRY

Faculty Committee
Namsoon Kang, Chairperson
K. Samuel Lee

Dean of the Faculty
Sheryl A. Kujawa-Holbrook

May 2015

ABSTRACT

REVITALIZING THE WESLEYAN CLASS MEETING IN THE KOREAN METHODIST CHURCH : A MISSION-ORIENTED APPROACH

by

Dongsik Park

This study is profoundly focused on class meeting, significantly important in the Methodist tradition. It is very obvious that class meeting in the Methodist Church in Great Britain and America has lost its identity, and has ceased to function as it should. In current days, the Korean Methodist churches have been also struggling with the same issue. Therefore, this study will deal with the revitalization of class meeting in the Korean Methodist Church. First, I will introduce the development and significance of class meeting in the Methodist history, and expose the causes of the declination of class meetings. Based on my research, I will provide revitalizing methods for the class meeting in the Methodist churches in Korea. Among these methods, I will consider that the Mission-oriented methodology would be the most concrete way to achieve revitalization of the class meeting. For my case study, I will apply my practical proposals to *Chong-kyo* Methodist Church, the first founded church by a missionary from the Methodist Episcopal Church South in 1900. *Chong-kyo* Methodist church also experienced the declination of class meeting. Since I was placed in charge of the Class meeting in *Chong-kyo*, I have tried to revitalize the class meeting for the past five years by focusing on mission-oriented methodology. This project will present how the class meetings in *Chong-kyo* have been completely revitalized.

KEYWORDS: Class Meeting, Revitalizing, Declining- , Mission-oriented, Korean Methodist Church

SUMMARY

The class meeting has been a significant part of service to the community in the Methodist Church. The class meeting has played a vital role not only in the early Methodist Church in England, but also the Methodist Church in the United States and Korea. However, the class meeting in the Korean Methodist Church declined even before but especially after 2000. Because of the importance of the class meeting in the Methodist Church, I argue that many churches should become sensitive to the seriousness of the declination of the class meeting should feel the need to devote more study and research to this phenomenon, and should make serious efforts to revitalize that important aspect of congregational life in the Methodist Church.

For the Study, I divide this project into two main sections: first, I clarify the causes and problems of the declination of the class meeting in the Korean Methodist Church. Second, I suggest a plan for its revitalization, pointing out the causes of the declination. I also suggest a proposal for a new form of the class meeting, a form that is based on a deeper understanding of the practical and spiritual benefits of the class meeting. My purpose in undertaking this study is to revitalize the class meeting in the Korean Methodist Church.

In chapter 1, I state the purpose of the study and, discussion of the thesis about why the Korean Methodist Church encountered problems in the class meeting program, and will state the reasons for the declination of the class meeting. I state previous studies about this Mission-oriented concept with a special focus on Wesley's study.

Then I present essential definitions of the class meeting, revitalization of class meeting, and Mission-oriented concept. Furthermore, I present the audience and the target in this project, and the scope and limitations of the study.

In chapter 2, I discuss the importance of the class meeting in the Methodist tradition and the missiological meaning of the class meeting. This chapter presents the formation process for the class meeting, focusing on Wesley's idea of sanctification that included three significant doctrines. Moreover, I retain Wesley's mission-oriented concept and missional understanding of the class meeting. In this part, I classify three mission-oriented concepts: salvational, social, and servant. I discuss how the tradition of the class meeting has influenced the United Methodist Church and the Korean Methodist Church as it has been established in both Methodist Churches.

In chapter 3, the main issue -- the cause of declination of class meeting in Korean Methodist Church -- will be addressed. First, I study the causes of declination of the class meeting of the early Methodist Church in England and the United Methodist Church. I address the theories of David Watson and Kevin Watson on this subject. Second, I consider three main internal causes of the decline in the Korean Methodist Church: 1) the absence of an effective leader for the class meeting, 2) the deficiency of Wesley's sanctification, personal spirituality, and community spirituality, and 3) the lack of social participation and missiological work that Wesley emphasized. Third, I study the two main external causes for the decline, based on current circumstances: 1) the influence of women's social advancement and 2) the issues of a social value system and the times that cause changes of residential areas and maximization of individualism.

In chapter 4, I suggest the practical alternatives and plans for the revitalization of the class meeting in the Korean Methodist Church. First of all, it will require 1) cultivation of an effective leader for the class meeting leader, 2) empowerment of personal sanctification and spiritual leadership, and 3) and reinforcement of missiological class meeting based on Wesley's theory. The chapter will emphasize offering and and will explain how to organize the class. Furthermore, I propose ways of revitalization in terms of general issues, and the practical alternatives developed for a new style of class meeting in *Chong-Kyo* Methodist Church where I have served for nine years. I will address the historical background of *Chong-Kyo* Church and reasons for the need of change; will address the success of the new class meeting since the changes; and will introduce the specific process of initiating the new organization of the class meeting over the past 5 years. At the end of this chapter, I present the evaluation of the church and an analysis of the effectiveness of the new class meeting.

At the conclusion, chapter 5 is a summary of the whole process of this project and the results, along with suggestions for leader's educational curriculums as a way to promote the class meeting. Finally, I conclude with suggestions for the missional and future-oriented alternative of the class meeting, which I believe should be adapted by each church.

I expect that this project will contribute to the revival of the class meeting within Korean Methodist churches.

목 차
TABLE OF CONTENTS

표 목 차
GRAPH TABLE OF CONTENTS

Chapter I

서론 (Introduction)

A. 연구의 필요성과 목적

한국 감리교회는 아펜젤러에 의해 복음이 들어온 이후 약 100년 동안 계속해서 부흥과 성장을 거듭해왔다. 한국 감리교회가 이렇게 한 세기를 넘어서도록 계속 성장할 수 있었던 많은 이유 중에 하나는 속회와 같은 소그룹의 역할과 성장이라고 할 수 있다. 또한, 존 웨슬리의 속회가 감리교회의 형성과정에서 중요한 역할을 차지하고 있는데, 한국 감리교회에서도 마찬가지로 선교의 초기부터 속회를 통해 한국교회의 정착과 형성과정에 중요한 역할을 해왔다. 그러나, 최근 한국 교회는 양적으로 정체되어 있을 뿐만 아니라, 질적으로도 사회적 공신력을 상실하며 총체적인 위기를 맞고 있다. 무한질주 하던 한국 교회의 성장이 2000년 전후를 고비로 하향세로 접어들고 있는 것이다. 실제로 교인수에 근거한 교회 성장률은 1960~70년 사이 1950년대에 비교하여 412%의 성장에 이르렀지만, 1970~85년 103% 성장, 1985~95년 35%의 성장으로 성장율의 감소 추세를 보이다가 1995~2005년 사이에는 -1.6%로 마이너스 성장률을 기록하게 되었다.[1]

이러한 현상에 직면한 한국 교회는 위기의식을 느끼기 시작했다. 특히, 한국 감리교회는 성장의 감소와 더불어 속회가 빠른 속도로 쇠퇴하는 문제에 있어서 더욱 심각한 위기감을 가지게 되었다. 감리교회 스스로가 이토록 속회의 쇠퇴에 민감할 수 밖에 없는 것은, 감리교회에서 속회가 차지하고 있는 의미와 중요성 때문이다. 물론, 속회와 같은 소그룹 활동들을 무시하거나, 다른 방향으로의 목회적 전환을 통해 교회의 운영 방법

---

[1] 이원규, *힘내라 한국교회* (서울: 도서출판 동연, 2009), 20.

을 바꾸려는 기획들이 최근에 많이 시도 되고는 있으나, 초기 감리교회의 시작부터 또한 한국 감리교회 선교초기부터 감리교회의 중요한 의미로 여겨졌던 속회 시스템을 작위적으로 바꾸기에는 각 감리교회의 정서적 부담감이 크다고 할 수 있겠다.

이렇게 한국 감리교회는 속회가 쇠퇴하는 원인에 대해서 나름대로의 부담감을 가지고 있는 것이 문제이지만, 더욱 생각해야 할 부분은 현재 속회 운영의 문제점이라든가 다른 근본적인 문제들이 어디서부터 잘못 되었는지에 대해서도 스스로 잘 알고 있다고 생각한다는 것이다. 각 교회가 생각하는 문제점들은 시대적인 여러 이유 때문이라는 외적 요인에 근거하고 있다는 생각들과, 한국 교회 전체적인 쇠퇴 현상과 맞물려 있다는 막연한 생각들이기에 나는 이러한 생각들이 더욱 위험하다고 본다. 물론, 전혀 영향이 없다고 말할 수는 없을 것이다. 그러나, 현재 한국 교회에서 속회의 쇠퇴 현상은 한국 교회의 일반적인 양적 정체 현상과는 다른 특별한 상황들이 분명히 존재하고 있다. 반대로 말해서, 만약 한국 교회가 다시 양적으로 부흥한다고 할지라도 이 논문에서 밝히는 속회의 쇠퇴 원인들을 극복하지 못한다면, 교회의 부흥과는 상관없이 속회의 쇠퇴현상은 계속 지속될 것이다.

나는 이 논문에서 현재 한국 교회의 내외적으로 나타나고 있는 문제들을 바라보면서 한국 감리교회의 중요한 전통인 속회가 쇠퇴하는 원인들을 밝히고, 한국 감리교회가 속회를 통해 다시 도약할 수 있는 활성화 방안들을 실천적 대안과 함께 제시하고자 한다. 이 논문의 중심 된 목적은 속회의 활성화에 있다. 그 대상은 속회가 쇠퇴하는 한국의 감리교회들이다. 그리고, 안타까운 것은 현재 한국 감리교회의 속회들이 대부분 쇠퇴의 상황에 놓여있다는 사실이고, 그래서 더욱 이 논문의 필요성이 요구 된다고 본다.

B. 문제에 대한 토의

내가 이 논문에서 중요하게 다루는 문제이며, 심도 있게 연구하고 있는 부분은, 한국 감리교회의 속회가 쇠퇴하는 원인이다. 다시 말해, 현재 한국 감리교회 속회가 초기 감리교회를 주도하며 이끌어 갔던 웨슬리 속회의 사상들을 온전하게 이어가지 못하고, 쇠퇴할 수 밖에 없었던 원인이 무엇인가를 밝히는 부분이라 할 수 있다. 그래서, 나는 초기 감리교회에서 일어났던 속회의 쇠퇴 현상과 함께 몇몇 학자들이 이야기 했던 속회의 쇠퇴 이론들에 대해 살펴보고, 속회의 쇠퇴 현상들을 내적 요인과 외적 요인의 큰 틀로 바라보고 진행할 것이다.[2]

웨슬리가 존재했던 시대에도 속회(Class Meeting)와 조(band) 모임이 쇠퇴하였던 시기가 있었다. 실제로 속회의 중요성이 커지면서 웨슬리 말년에는 조(band) 모임이 거의 사라지기도 했다고 하지만, 웨슬리가 이 조직들을 항상 격려했었기 때문에 그 명맥은 계속 유지할 수 있었다고 한다.[3] 즉 웨슬리 시대의 속회와 조 모임도 쇠퇴의 시기가 분명히 있었다는 것이다. 데이빗 왓슨(David L. Watson)은 당시에 이런 속회와 조 모임의 쇠퇴 원인을 "상호 영적인 책임성(accountability)을 상실하고 단순한 사교와 복음전도와 개인주의적 경건의 수단으로 변질 되었기 때문"이라고 말하고 있다.[4] 나는 데이빗 왓슨의 주장처럼 속회의 쇠퇴 원인이 영성의 소멸, 종교성의 상실과 개인화, 성장주의 등과 같은

[2] 내적 요인은 한국 감리교회 속회가 쇠퇴하게 되었던 교회 내적인 영향들을 이야기하는 것이고, 외적 요인은 속회가 쇠퇴하게 되었던 교회 밖으로부터 받은 영향들을 이야기하는 것이다.

[3] Barrie Tabrabam, *Making of Methodism 감리교회 형성사*, trans. 김희중 (서울: 한돌출판사, 1998), 156-57.

[4] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting* (Nashville: Discipleship Resources, 1987), 116.

수단으로 변질되었다는 의미로 해석하면서 현재 한국 감리교회를 돌이켜 볼 수 있는 부분이라 생각하고, 현재 쇠퇴해가는 한국 감리교회 속회의 본질 회복을 위해서는 내외적인 관점에서 문제에 대한 토의가 이루어져야 한다고 본다.[5]

먼저, 한국 감리교회 속회의 내적 문제점이라고 한다면, 크게 세 가지로 구분해 볼 수 있다. 첫째는 역량 있는 속회 지도자의 부재 현상이다. 교회 성장의 근간이 될 수 있는 부분에서 대부분의 학자들이 가장 중요한 부분으로 생각하는 것이 바로 지도자의 리더십 문제이다. 속회가 '교회 안의 교회'라는 관점에서 작은 교회라고 생각할 때에 좋은 지도자의 부재 현상은 곧 속회의 쇠퇴로 인도하는 가장 빠른 길이 될 것이다. 둘째는 성화와 영성의 결여 현상이다. 이 부분에서는 개인적 영성과 공동체적 영성을 모두 생각할 수 있다.[6] 영성이 없는 그리스도인들의 모임이란 결코 기독교적 의미가 없는 일반적인 집단에 불과 할 것이다. 셋째는 사회참여와 섬김의 선교지향성 결여이다. 한국 감리교회의 속회는 그 동안 개인과 공동체의 영성에 전념해 온 것이 사실이다. 이러한 영성을 바탕으로, 개인의 복음화와 교회의 성장을 이루어가는 것을 지향해 왔다. 그러나, 초기 감리교회 웨슬리의 속회에서 볼 수 있었던, 사회참여와 선교적 섬김에는 매우 인색해왔던 것이 한국교회의 모습이었다. 한국 교인들은 선교적 활동이라 여겨지는 모든 것들이 이와 같이 작은 속회와 같은 소그룹들이 할 수 있는 것이 아니라, 전체 교회의 이름으로 선교부와 같은 교회의 큰 조직이 앞장서서 교회의 중직들이 해야만 하는 것처럼 여겨 왔다.

---

[5] 일반적인 논문에서는 연속적으로 이름이 등장할 때는 Last name만을 쓰지만, 이 논문에 등장하는 주요 학자 3명 David L.Watson, Kevin M.Watson, Elizabeth Sophia Watson이 있기 때문에 이 3명에 한해서 전체 이름을 같이 쓴다.

[6] 개인의 영성이 공동체의 영성으로 이어짐을 말한다. 또한 공동체의 강한 영성은 개인의 영성에도 영향을 줄 수 있다는 것을 말한다.

다시 말해, 지금까지 사회참여와 섬김의 선교지향성이 없어도 속회가 그 명맥을 유지할 수 있었던 것은 교회 전체가 '복음적 영성'에 집중해 왔기 때문이다. 그러나 지금은 그렇지 않다. 만약, 속회 지도력의 문제, 혹은 '복음적 영성'의 문제로 인해 속회가 쇠퇴하는 상황이 나타났을 때, 속회원들을 굳건히 잡아줄 수 있는 역할은 사회참여와 선교적 섬김을 통한 '사회적 영성' 이라고 생각하기 때문이다. '사회적 영성'은 행함을 통한 구원이다.[7] 또한 육체적 피곤함과 물질적 손해를 이겨내는 거룩한 쾌감이고 하나님의 선물이다.

그리고, 나는 한국 감리교회 속회의 외적 문제점으로, 한국 여성의 사회적 진출에 따른 문제와 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제점들을 살펴 볼 것이다. 한국 감리교회는 대형교회일수록, 또한 역사가 오래된 교회일수록 여성들의 역할과 봉사는 지대한 영향력을 보여주었다. 여성 교인들이 많은 수를 차지하고 있는 교회라 할지라도 교회의 가장 어렵고 힘든 일들, 즉 사회봉사와 식당봉사, 선교회활동에 있어서는 대부분 여성교인들이 이 일들을 전적으로 담당해 왔고, 교회의 중요한 결정기구라고 할 수 있는 재무부, 관리부, 기획위원들은 소수 남성들의 몫이라고 할 수 있었다. 그리고, 평일 낮에 주로 모임을 가졌던 속회 구성원도 역시 남성들이 일터에 나가고 집안에 남아있던 여성들의 몫이었다. 이러한 교회 내 성차별적 구조의 문제에 대해서 강남순은 유교적 남성우월주의가 기독교에 영향을 주면서 한국적 기독교는 더욱 강화된 성차별주의적 특성을 지니게 되었다고 말하고 있다.[8] 점점 시대의 변화에 따라 성차별주의적 특성을 가지고 있었던 한국의 전통적 교회들 속의 여성들이 남성과 평등하게 신의 형상으로 지음 받은 고귀한 존재라

---

[7] 야고보서2:14,"내 형제들아 만일 사람이 믿음이 있노라 하고 행함이 없으면 무슨 유익이 있으리요 그 믿음이 능히 자기를 구원하겠느냐."

[8] 강남순, *페미니즘과 기독교* (서울: 대한기독교서회, 2004), 110.

는 '존재론적 평등성'을 인식하면서 사회적 신분과 관습에 의하여 억압을 경험하던 여성들에게 해방적 역할을 경험할 수 있는 새로운 시대적 사회적 환경들이 만들어 지기 시작한 것이다.[9] 한국 여성들의 사회적 진출은 1990년대에 들어서면서 한국 전체 사회에 본격적으로 가시화 되기 시작하였다. 이것은 한국이 사회적으로 여성고용정책을 통해 변화의 태도를 보여주기 시작했던 시기와도 무관할 수 없다고 본다.[10] 이러한 사회적인 변화들과 영향은 교회에서 주된 활동의 영역에 오래도록 서 있었던 여성들에게도 영향을 주게 되었고, 교회의 주된 활동가들이 더 이상 교회적 활동을 할 수 없는 상황을 가져오게 되었던 것이다.[11] 실제로 최근 교회 내 여성의 평등성이 보장되면서, 여성의 교회 내 주요 직책으로의 진출은 활발해졌고, 반대로 남성들의 봉사영역이 확대되는 상황들이 나타나게 되었다. 그러나, 여성들의 이러한 진출은 반대로 속회영역의 쇠퇴에 영향을 주게 되었다. 왜냐하면, 속회보다 더 중요한 위치로 나아가고자 하는 여성의 인식은 변화하고 있었지만, 반대로 남성들의 인식의 변화는 여기에 미치지 못하고 있기 때문이다.

또한, 한국의 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제점은 먼저 교인들의 주거지의 변화에 따른 환경의 변화가 주거지역 중심으로 운영되었던 속회의 운영을 더 이상 어

---

[9] 강남순, "근대성, 기독교, 그리고 페미니즘의 관계에 대한 비판적 고찰," in *신학과 세계* vol. 44 (서울: 감리교신학대학교, 2002), 479.

[10] 황유정, "한국의 여성고용정책 변화에 관한 연구: 역사적 제도주의 관점에서의 분석" (Ph.D.diss., 이화여자대학교 대학원, 2014), 81.

여성고용정책은 "남녀고용평등법"의 제정 이전과 이후로 확연히 구분될 수 있다. 실제로 1987년 이전까지는 축적된 여성고용정책이 거의 없는 상태였지만, 1987년 법이 제정되었고, 1994년부터 2012년까지 1,2차 "근로여성복지 기본계획," 3차 "남녀고용평등 기본계획," 4차 "남녀고용평등과 일, 가정 양립기본계획" 등이 수립되면서, 근로여성복지 전반에 걸친 정책 수단들이 해를 거듭할수록 변화되어 왔다고 볼 수 있다.

[11] Ibid., 81.

렵게 변화 되는 상황들로부터 직면하였고, 한국의 대가족문화가 핵가족화 됨으로 발생하는 문제들, 그리고 서구화의 영향을 받은 각 개인들의 가치구조의 변화로 사적 공간을 보장 받기 원하는 "사적 공간의 절대화," "개인화의 극대화" 문제들이 교회와 교회 내 속회를 쇠퇴 시키는 외적인 영향들로 나타나게 되었다. 이러한 사회적 가치구조의 변화에 따른 개인들의 가치가 강화되는 이 시대 속에서 속회가 어떻게 쇠퇴하였는지를 다루는 이 부분이 더욱 중요한 이유는, 변화무쌍한 이 시대 속에서 함께 공존하며 속회에 참여해야 할 새로운 세대들이, 이 시대를 이해하고 대응하지 못하여 퇴보의 발걸음을 다시 걷지 않아야 하기 때문이다. 나는 인식의 전환과 함께 이 시대를 바라볼 줄 아는 시야가 확보된다면, 속회의 성장과 나아가 교회의 성장도 가능하리라고 생각된다.

C. 논지에 대한 토론

감리교회 전통에서 차지하고 있는 속회의 중요성은 어느 정도이고, 선교적인 의미는 무엇인가? 나는 이 부분을 이해하기 위해서는 속회의 형성과정을 먼저 알아야 한다고 생각한다. 그리고, 속회를 내적으로 지탱하고 있는 웨슬리의 성화 사상에 대해서도 알아야 한다. 이 부분에 대해서는 2장에서 다시 다루기로 하겠다. 그러나, 이 논문의 이론적 배경이 되고 중심적인 개념이라 할 수 있는 웨슬리의 선교사상에 대해서 먼저 밝히고자 한다.

나는 이 논문의 이론적, 신학적 배경으로 웨슬리의 선교사상을 선택했다. 노윤식에 따르면 실제로 "웨슬리의 신학은 전체적으로 선교적 배경을 가지고 있다"고 말한다.[12] 김홍기는 "웨슬리 선교사상의 배경은 동방교회로부터의 영향을 받은 것이다"라고 했는데,

---

[12] 노윤식, *새천년 성결선교신학* (안양: 성결대학교출판부, 2001), 251.

이러한 주장을 시작으로 다른 학자들은 경건주의, 모라비안, 그리고 청교도의 영향을 받으며 그의 선교 사상을 발전시켰다고 보고 있다.[13] 나는 이와 같은 다양한 선교사상의 영향을 통해 형성된 웨슬리의 선교사상을 세 가지로 정리하였다.[14] 첫 번째가 "영혼구원의 선교사상" 이다.[15] 웨슬리 선교의 목표는 잃어버린 영혼들을 찾아 구원하는 데에 있었다고 보았고, 영혼을 구원하는 선교를 위해 웨슬리는 속회를 구성하고, 야외 설교를 하는 등 많은 열정을 쏟아 부었다고 할 수 있다. 인간이 스스로 영적인 세계를 깨닫게 되는 것은 어려운 일이지만, 성경말씀을 통해서, 또한 설교를 통해서 깨달을 수도 있기 때문에 웨슬리는 죄를 뉘우친 사람들이 자신의 죄를 깨닫게 되는 순간부터 구원이 시작된다고 생각하며 영혼구원의 선교 활동에 중심을 두었던 것이다.[16] 그래서 웨슬리는 어디서든지 청중이 있는 곳이라면 찾아가서 복음을 전하는 방법을 택하게 되었고, 되도록 많은 사람들이 영혼구원을 받을 수 있도록 복음에 수용적인 사람들을 우선적 대상으로 삼는 선교방식을 택하기도 했다.[17]

두 번째는 "사회적 선교사상" 이다.[18] 웨슬리가 영혼구원에 보다 많은 관심을 가지고 있었던 것은 사실이지만, 동시에 사회적 선교에도 많은 관심을 가지고 있었기 때문에, 이후 감리교도들은 사회적 문제에 적극 참여하는 모습들을 볼 수 있게 된다. 속회를

---

[13] 김홍기 et al., *존 웨슬리의 역사신학적 조명* (서울: 감리교신학대학교출판부, 1995), 128.

[14] 선교사상의 개념을 명시하기엔 선교의 개념이 너무 광범위하고, 웨슬리의 선교적 배경을 소개하는 데에도 보다 넓은 영역으로 바라볼 수 있겠지만, 이 논문에서는 웨슬리의 선교사상을 3가지로 바라보는 것에 제한을 두고자 한다.

[15] 노홍호, "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구" (Ph. D. diss., 서울신학대학원, 2007), 116.

[16] Harald Lindstrom, *Wesley and Sanctification: A Study in the Doctrine of Salvation* (Kentucky: Francis Asbury Publishing, 1956), 33.

[17] 김성태, *세계 선교 전략사* (서울: 생명의 말씀사, 2003), 122.

[18] 노홍호, 125.

통해서도 이러한 선교적 활동의 모습들을 찾아 볼 수 있다. 이원규는 속회가 가지고 있는 사회적 선교사상에 대하여 다음과 같이 말한다.

> 특히, 18세기 영국 사회는 전인적인 구원이 필요한 시기였다. 종교적으로는 영국국 교회가 부패하여 성직자들은 권력가와 부호들과 결탁하면서 민중의 삶을 외면하기 시작했고 교회는 종교적 열정이 상실되었던 시대였다. 이 시대는 농업혁명과 산업혁명 등으로 영적 타락, 육체적 고통, 사회적 악들로부터의 구원 즉 사회 선교가 필요한 시기였다.[19]

세 번째는 "섬김의 선교사상" 이다.[20] 웨슬리와 초기 감리교인들은 기회가 되면 모든 힘을 다하여 선을 행하는 섬김의 선교적 일들을 감당해왔다. 웨슬리는 본인 스스로부터 시작해서 모든 감리교인들이 선행의 규칙을 만들고 그것을 평생 지키도록 했는데, 그들이 지켜야 하는 좌우명은 "네가 할 수 있는 모든 선을 행하라. 모든 힘을 다하여 선을 행하라, 모든 장소에서 선을 행하라. 모든 시간에 선을 행하라. 모든 사람에게 선을 행하라. 네가 살아 있는 동안 모든 선을 행하라"이다.[21] 웨슬리가 섬김의 자세를 가질 수 있었던 것은 구체적인 선에 대한 실천과 함께, 모든 사람이 하나님 앞에 평등하다는 이해 때문에 섬김의 선교사상을 실천하고 가르칠 수 있었던 것으로 보여진다.

감리교회의 속회가 다시 활성화되어 근본으로 돌아가기 위해서는 잃어버린 웨슬리의 선교사상을 찾아가는 일이 중요하다고 생각한다. 이 논문에서 신학적 개념으로 밝힌 웨슬리의 세 가지 선교사상이 국가적, 사회적, 민족적 상황과 배경에 따라 적용이 똑같을 수는 없지만, 분명한 것은 시대의 흐름 속에서 분명히 퇴색 되어져 왔기 때문에, 속회의 쇠퇴에도 크게 영향을 주고 있다고 나는 생각한다.

---

[19] 이계준 et al., *웨슬리와 감리교신학* (서울: 감리교신학대학, 1999), 451-53.

[20] 노홍호, 136.

[21] 김진두, *웨슬리의 실천신학* (서울: 진흥, 2000), 313-15.

D. 선행연구

지금까지 웨슬리에 대한 많은 연구가 있었고, 또한 감리교회의 중요한 위치를 차지하고 있는 속회에 대한 연구도 많이 이루어졌다. 간간히, 속회의 활성화에 대한 연구들도 있었지만, 특히 이 논문의 배경이 되는 웨슬리의 선교사상에 대한 구체적인 연구는 그리 많지 않다. 또한, 이 시대 속에서 쇠퇴하는 속회를 배경으로 웨슬리의 근본사상을 조명하고, 이에 따른 실제적인 선교적 활용과 실천적 대안을 수 년 동안 시도해 보면서 그 결과들을 평가하고 제시하는 연구는 그 동안의 선행 연구들이 해 오지 못한 부분이라 생각한다.

먼저, 속회활성화에 대한 연구들은 웨슬리와 관계된 다른 연구들과 함께 연계해서 이루어진 것들이 대부분이고, 핵심적으로 다룬 연구는 몇 개의 석사학위 논문 이외에는 찾아보기 힘들다. 박사학위 논문의 경우 안행래의 "속회활동의 활성화 방안에 관한 연구"와 원종국의 "제자 양성의 성서적 이론과 실제에 관한 연구: 남인천 감리교회 속회활성화를 중심으로"가 있는데, 각각 1984년, 1986년 논문으로 약 30여 년 전의 글 이기 때문에 2000년 전후로 속회의 쇠퇴현상을 밝히고 이에 따른 속회활성화를 연구하는 이 논문의 시대적 상황과는 거리가 멀다.

또한 나는 선행연구의 범위에 있어서도 웨슬리에 대한 모든 연구로 삼지 않았다. 웨슬리의 선교사상을 중심으로 이 사상을 통해 근본으로 돌아가야 한다는 적용을 속회의 신학적 의미로 삼았던 연구와 선교적 실천을 적용하려 했던 연구들로 잡았다.

먼저 웨슬리 속회의 신학적 의미와 그 근본 목적을 선교사상으로 보고 연구하였던 학자는 미국의 속회 연구의 대가인 데이빗 왓슨(David L. Watson)이라고 할 수 있다.

데이빗 왓슨은 그의 책 *초기 감리교회의 속회(The Early Methodist Class Meeting)*에서 속회의 신학적 의미를 "속회는 세상을 향해 증언하는 그리스도인들이 인간 역사의 특정한 시기와 장소에 하나님이 그들에게 할당한 특별한 사역들을 수행하는데 있어 서로를 격려할 수 있게 하는 신통한 은혜의 수단이었다" 고 말하고 있다.[22] 그러면서 데이빗 왓슨은 이 책에서 웨슬리의 "교회 안에 작은 교회" 운동을 집중적으로 연구하면서, 속회의 근본 목적에 대해서는 서로 사랑으로 영적 삶을 돌보고, 신앙이 파선되지 아니하고 하나님의 은혜가 그들의 삶을 통해 움직이도록 하며, 또한 생활 속에서 그리스도의 명령에 절대 복종하며, 선행을 실천하는 그리스도의 제자가 되도록 공동체 안에서 성화를 이루어 가는 것이라고 했다.[23] 나는 이 부분이 영혼구원의 선교사상, 사회적 선교사상, 섬김의 선교사상이 잘 표현되어 있다고 생각한다. 또한, 콜린 윌리암스(Colin Wilbur Williams)는 그의 책 *존 웨슬리의 신학(John Wesley's Theology Today)*에서, 웨슬리가 교회의 본질을 "교회 안에 작은 교회"라고 언급하면서 속회가 교회의 본질인 성도의 교제에 탁월했던 초대 기독교를 대변하고 있고, 나아가 이 작은 교회, 즉 속회가 경건성을 확립할 수 있음을 확신하고, 그의 선교전략을 힘있게 부각시켰다고 주장하고 있다.[24] 그러나, 데이빗 왓슨과 윌리암스의 주장인 "교회 안에 작은 교회" 운동 사상이 구체적인 선교 사상으로서의 연구를 그 중심에 두지 않았기 때문에 이 논문에서 추구하는 선교사상을 선행 연구했다고 보기에는 쉽지 않다고 여겨진다.

---

[22] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 108.

[23] Ibid., 106-07.

[24] Colin Wilbur Williams, *John Wesley's Theology Today 존 웨슬리의 신학*, trans. 이계준 (서울: 전망사, 1983), 160.

이 밖에 하워드 스나이더(Howard A. Snyder)는 웨슬리 선교사상의 선교적 교회론을 소개하는 책 *새 포도주는 새 부대에*에서 교회 갱신 운동이 구조의 결핍 등으로 소멸해 버릴 수도 있다는 엄숙한 교회사의 교훈에 귀를 기울이고 있다.[25] 즉 제도적 교회의 교회 개념에 대해 근본적으로 도전하면서 새로운 소그룹과 공동체로서 가정 교회를 제안하고 있는데, 이것이 웨슬리 속회의 영향을 받은 교회론에 대한 주장이다. 또한, 스나이더는 그의 책 *혁신적 교회 갱신과 웨슬레*에서 웨슬리의 회심 사건을 중심으로 '교회 안의 작은 교회 운동'이 그의 교회론과 갖는 연속성과 신학적 발전에 대해서도 다루었는데, 웨슬리의 선교운동이 소그룹으로서의 교회를 지향했다고 평가하면서, 교회갱신구조는 선교지향적이어야 한다는 점을 강조하고 있고, 오늘날의 교회도 선교지향적이어야 한다고 주장했다.[26]

존 웨슬리의 선교사상을 좀 더 심도 있게 연구했던 선행 연구들로는 노홍호의 "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구", 이재완의 ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구"를 들 수 있겠다. 노홍호는 존 웨슬리의 선교사상을 웨슬리가 직접 저술한 자료들로 잘 정리하고 연구하였는데, 그의 책 *존 웨슬리의 선교사상*에서도 웨슬리를 선교사상가로서 분명히 적용시킨다. 이 책에서는 신학자들 즉 동방교회, 어거스틴, 펠라기우스, 알미니우스, 칼빈 그리고 루터 등을 웨슬리와 비교하여 고찰함으로써 그가 가졌던 선교사상과 적용을 더욱 확실하게 밝혀주고 있다. 또한, 노홍호는 웨

---

[25] Haward A. Snyder, *The Problem of WineSkins: Church Structure in a Technological Age* (Western Illinois: InterVarsity Press, 1975).

[26] Haward A. Snyder, *The Radical Wesley and Pattern for Church Renewal 혁신적 교회갱신과 웨슬레*, trans. 조종남 (서울: 대한기독교출판사, 1986). 137-42.

슬리의 선교사상을 크게 창의-종합 지향적인 선교, 에큐메니칼적 선교, 조화 지향적 선교로 나누어 연구하였는데, 내 논문의 이론적 근거가 되는 선교사상의 3가지 측면은 바로 이 부분의 창의-종합 지향적인 선교에서 영향을 받은 것이다.[27] 그러나, 노홍호의 연구는 문헌자료에 대한 연구를 주된 방법으로 삼았고, 선교 사상의 적용의 범위도 성만찬과 세례식과 같은 예전에 대한 적용, 설교와 기독교 문서 등에 대한 적용 등에 집중하였기 때문에, 현 시대에 실제적으로 활용할 수 있는 선교적 대안을 제시하지는 못하고 있다.

이재완의 책 *요한 웨슬리와 선교*는 그의 논문 ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구"가 책으로 출판된 것이다.[28] 이 또한 웨슬리의 선교사상을 이론적으로 잘 정리해 주고 있는데, 그는 웨슬리가 평생의 사역을 통해 성취해 내었던 선교적 업적과 웨슬리의 수많은 저작들과 설교들 속에 숨어 있는 선교적 사상의 포괄적인 틀을 결코 무시해서는 안 된다고 주장하면서, 웨슬리가 그의 저작들 중에 오늘날 선교학에서 정의한 개념의 '선교'에 대한 연구 영역이나 웨슬리가 선교에 대하여 보다 구체적으로 언급한 부분이 없다 할지라도, 웨슬리의 숨어있는 선교 사상을 더욱 발굴해 내는 것이 중요한 관점이라고 말하고 있다.[29]

한국의 대부분의 교회들은 선교 초기부터 이미 교회 내에 속회와 소그룹 공동체들을 만들어 왔다. 또한, 사회적으로 궁핍한 시대를 겪어 오면서, 정규예배 이 외에 성경공부와 종교적 친교 모임을 교회가 아닌 가정이나 다른 장소에서 할 수 있는 모임들이

---

[27] 노홍호, "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구" (Ph. D. diss., 서울신학대학원, 2007). 113-41.

[28] 이재완, ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구" (Ph. D. diss., 아세아연합신학대학원, 2004).

[29] 이재완, ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구," 200.

필요했다. 그러면서, 사람과 사람들이 유대 할 수 있는 속회에 많은 관심을 가질 수 있었다. 그러했기 때문에 한국 감리교회의 속회를 시작으로 각 교회마다 이 소그룹 공동체가 활성화 될 수 있었다. 그러나, 1990년대 이 후에 벌어진 쇠퇴현상은 이 모든 상황을 바꾸어 놓았다고 할 수 있다.

E. 사용할 용어들의 정의

1. 속회 (Class Meeting)

데이빗 왓슨은 "속회(Class Meeting)"의 시작을 이렇게 말하고 있다. 존 웨슬리가 1738년 모라비안의 신앙 중심지인 헤른후트를 방문하면서, 모라비안의 반(band) 모임에 착안하여 신자들의 신앙의 성숙을 위하여 2~5명으로 구성된 극히 작은 모임을 운영했는데, 그것이 감리교의 반(band) 모임이 되었고, 이 반 모임이 기초가 되어 속회(Class-Meeting)로 발전하게 되었다.[30] 이 속회 모임은 서로 간의 죄를 고백하는 것을 통해 새로운 영적 각성을 가져올 수 있고, 제자훈련을 통해 참 제자가 되어가는 과정으로 웨슬리 초기 새로운 센세이션을 불러 일으킨 하나의 사건이었다. 이 감리교 초기의 속회는 규칙(rules)들이 매우 엄격한 편이었다. 일단, 이 모임에 입회하려면 영적 상태에 관한 열한 가지 질문에 대답해야만 했다. 그리고, 서로 자신의 죄를 고백하는 야고보서 5장 16절에 근거해서 다섯 가지 영적 질문에 대하여 모일 때마다 고백했다고 한다.[31] "첫째, 지난 모임 이후 당신은 어떤 죄를 범하였는가? 둘째, 당신은 어떤 유혹을 받았는가? 셋째, 어떻게 그 유혹들에서 벗어났는가? 넷째, 그것이 죄인지 아닌지 확실하지 않은 어떤 생각과 말과 행동이

---

[30] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 11-13.

[31] 야고보서 5장16절, "그러므로 너희 죄를 서로 고백하며 병이 낫기를 위하여 서로 기도하라 의인의 간구는 역사하는 힘이 큼이니라."

있었는가? 다섯째, 당신은 숨기기를 원하는 어떤 비밀도 갖고 있지 않는가?"이다.[32] 그런데, 이러한 고백이 평신도가 평신도에게 서로 고백을 하고, 위로와 용서와 치료를 해 주는 상황이었기 때문에 가톨릭의 '고해성사'와 같은 것이 아니냐는 비난을 받기도 했지만, 1988년 영국 브리스톨 웨슬리대학교의 레이몬드 조지(Raymond George) 교수는 '고해성사'와 같은 이것을 가톨릭과 개신교의 중간 길(Via Media)로 볼 수 있다고 까지 말하면서이런 점들이 평신도의 만인제사직(priesthood of all believers)을 실천했다고도 보았다.[33]

그러나 실제로 존 웨슬리의 속회 모임은 1742년 초 브리스톨에서 우연히 새 예배당 건축의 부채를 갚기 위해 시작된 조직이다. 즉 이 부채는 웨슬리가 대리인으로서 개인적으로 떠맡아 왔던 것이었는데, 부채 청산의 방법을 논의하는 과정에서 한 은퇴 선원인 선장 포이(Captiain Foy)가 제안하기를 "각 회원은 모든 부채를 갚기 위해 일주일에 1페니씩을 내기로 하자"고 했고, 그러자 다른 사람이 "많은 회원들이 가난해서 그 돈을 낼 수 없다"고 하자 포이는 "그러면 그 중 가장 가난한 사람 11명을 나에게 맡겨 주시오. 나는 그들을 매주 방문할 것이고, 그들이 내지 못할 때에는 내가 대신 그들의 몫을 내겠소"라고 했다. 일주일에 1페니 내는 것이 많은 신도들에게는 무리라고 지적했을 때 그는 자신이 열두 명 정도의 모금하는 일을 책임지고 부족하면 자신이 채우겠다고 제안한 것이다. 그래서 매주 기부금을 모으기 위해서 전체 신도회를 속장과 더불어 "작은 무리들, 즉 속도원들(12명 가량)"로 나누기로 합의했다. 이렇게 처음에는 재정적인 방편으로 시작된 속회가 목회상의 감독할 수 있는 기회를 제공해 주었고, 그 이후 감리교 신도회가 각

---

[32] John Wesley, *The Works of John Wesley* vol. 8, ed. Thomas Jackson (Grand Rapids Mich: Zondervan Publishing House, 1991), 272.
[33] 김진두, *웨슬리의 실천신학*, 271-72.

지역에 조직 될 때마다 속회도 함께 구성되기 시작했다. 속회 모임은 연령, 성별, 결혼 여부를 초월하여 가족적인 분위기로 조직되었다. 속회 지도자는 웨슬리가 임명하였고, 주 일회씩 모였고 모든 감리교인이 의무적으로 참여하였다. 그리고 속회는 거주지의 지역별로 나뉘어졌다.[34] 이렇게 시작한 속회에 대해서 웨슬리는 이렇게 말한다. "그들을 속회로 나누어 내가 가장 믿을 수 있는 사람들로 하여금 그들을 돌보게 하는 길 밖에는 더 좋은 방도가 없었습니다. 이것이 감리교회의 속회의 기원입니다. 이 제도가 말할 수 없이 유용하다고 하는 것은 그 후로 시간이 갈수록 더욱 명백해졌습니다."[35]

이 논문은 "속회"에 대한 논문이지만, 가끔 "소그룹" 이라는 용어를 사용할 때가 있을 것이다. 이 단어의 범위 또한 각 교회 별로 그 정하는 바가 다르고, 수 많은 사역들의 종류와 성격마다 또는 모임들에 따라 그 의미와 모습들이 다를 수가 있겠다. 일단, 한국 감리교회를 그 주체적인 범위로 잡았기 때문에, 대표적인 단어로 "속회"를 사용하지만, 각 교회에서 명명하는 '목장'이나 '셀' 등의 용어들이 "속회"나 "소그룹" 안에 포함되어 있다는 것을 밝혀둔다.

2. 속회활성화 (Revitalization of Class Meeting)

속회활성화는 속회를 활성화시킨다는 말이다. "속회"의 용어는 위에서 밝혔기에 여기서는 "활성화"에 대해서 밝힌다. 영어로는 "Revitalization"이라는 단어를 사용한다. 새로운 활력, 새로운 힘, 그리고 새로운 생명을 의미하기도 하는 이 단어는 "재활성화"의 의미로도 표현한다. 즉, 회복, 회생의 의미를 담고 있다. 다시 한번, 초기 감리교회 웨슬

---

[34] John Wesley, *The Works of John Wesley* vol 8, 252-53.

[35] John Wesley, *The Works of John Wesley* vol 7, 121.

리 정신을 따라가는 의미이기도 하다. 회복을 이루고 다시 살아나 새로운 생명을 부여하는 속회를 희망하는 표현이다.

한국어 사전에 의하면 "사회나 조직 등의 기능을 활발하게 함"을 말하는 긍정적 표현이다. 나는 논문에서 "속회의 활성화" 라는 말을 단적으로 그 기능을 활발하게 한다는 것에 국한하지 않는다. 이 논문에서 사용하는 "활성화"는 부흥하고, 촉진시키고, 고무되고, 격려하고, 활기차고, 성장하며, 회복하고, 내실화를 이루는 의미들을 포함한다.[36]

상담학자인 이형득은 그의 책 *집단상담의 실재*에서 어떤 모임이 하나의 소그룹이 되기 위해서는 최소한 공동목표, 성원들의 의욕적인 참여, 역동적 상호작용, 소그룹의 규준 그리고 자기 지도를 위한 능력의 다섯 가지는 갖추어야 한다고 했다. 즉, 속회라는 소그룹은 이러한 공동의 목표를 가지고 속회원들의 의욕적인 참여와 역동적인 상호작용으로 활성화를 이루어 나가는 소그룹이 되어야 할 것이다.[37]

3. 선교사상 (Mission-oriented Concept)

"선교사상"이라고 쓰여진 한 개의 단어는 국어사전에는 없다. "선교" 와 "사상" 의 복합어라고 할 수 있다.[38] 선교에 대한 정의와 설명, 그리고 선교가 보여주는 행위들은

---

[36] Revival, activation, promote, stimulation, invigoration, development, restoration, substantiality.
[37] 이형득, *집단상담의 실재* (서울: 중앙출판사, 1998); 이형득은 이 책에서 집단상담의 이점(가치)과 제한점에 대해 다루면서 소그룹과 같은 집단의 역학적 과정과 긍정성에 대해서 설명하고 있다. 특히, 나는 이러한 부분들이 소그룹의 긍정적 부분과 속회의 활성화에 대한 설명으로서의 유사한 연결점이라고 보았다.
[38] 선교(宣教); [명사] 종교를 선전하여 널리 폄. [유의어] 전도, 포교. [영]Mission work.
NAVER 어학사전, "선교,"
http://dic.naver.com/search.nhn?dicQuery=%EC%84%A0%EA%B5%90&query=%EC%84%A0%EA%B5%90&target=dic&ie=utf8&query_utf=&isOnlyViewEE= (Accessed September 20, 2014).
사상(思想); [명사]1.어떤 사물에 대하여 가지고 있는 구체적인 사고나 생각. 2.〈철학〉판단, 추리를

그 범위가 너무 광범위하다. 그래서 구체적인 표현을 쓸 수도 있겠지만, 거룩한 공동체로 나아가고자 하는 "속회"가 행할 수 있는 거룩한 목적의 범위를 제한시킬 수 있다는 생각으로 "선교"라는 광범위한 표현을 사용하기로 한다.

내가 이 논문에서 말하고자 하는 선교사상은 웨슬리의 중요한 사역 중에 하나였던 "속회"가 가지고 있는 사상으로, 웨슬리가 속회를 통해 표출하고자 했던 선교적인 사상들과 판단, 그리고 그에 따른 이론적 체계를 말하고자 하는 것이다. 실제로 선교학에서 말하는 선교에 대한 정의와는 거리가 멀 수도 있다. 게다가, 이 논문에서는 구체적으로 존 웨슬리의 선교사상으로 범위를 한정하고 있기 때문에, 존 웨슬리에게 영향을 준 선교사상부터 속회와 함께 나타난 웨슬리 사역의 선교적 발자취들을 말하고 있는 것이다. 많은 학자들이 생각해 왔던 웨슬리의 신학적 관점은 개인구원, 개인복음, 개인선교적 차원이라고 생각하지만, 웨슬리의 선교 전략은 사회구원, 사회복음, 사회 선교적인 관점과 함께, 섬김의 선교적 관점들을 이미 가지고 있었다. 그리고, 이러한 사회복음적 선교사상은 속회 공동체를 통해서도 표현 되고 있었다.

F. 청중과 대상

이 연구에서 내가 첫 번째로 생각하는 그 청중의 대상은 현대교회의 사역자로 부름을 받아 현대교회의 모든 사역들을 기획하고 중요한 사안들을 결정하며, 교회를 이끌어 가는 모든 목회자들을 대상으로 할 것이다. 왜냐하면, 한국 감리교회의 속회(혹은, 현대교

거쳐서 생긴 의식 내용. 3.〈철학〉논리적 정합성을 가진 통일된 판단 체계. [유의어]이데올로기, 철학, 견해. [영]thought, idea.
NAVER 어학사전, "사상,"
http://dic.naver.com/search.nhn?dicQuery=%EC%82%AC%EC%83%81&query=%EC%82%AC%EC%83%81&target=dic&ie=utf8&query_utf=&isOnlyViewEE= (Accessed September 20, 2014).

회들의 소그룹 공동체)가 쇠퇴하는 원인이 실제로 시대와 사회적 현상들에 민감하게 반응하지 못하는 안일한 교회 지도자들에게 책임이 있는 경우가 많이 있기 때문이고, 이 논문을 통해 소개되는 속회의 활성화 방안과 웨슬리의 선교사상에 근거한 선교지향적인 실천적 대안들이 속회, 또는 이와 비슷한 소그룹 공동체들을 다시 건강하게 회복시킬 수 있는 기획으로 도움을 줄 수 있다고 생각하기 때문이다.

두 번째로 나는 속회를 이끌어가는 속회 지도자들이 대상이 되어야 한다고 본다. 왜냐하면, 이 연구를 통해서 실제로 속회를 이끌어가는 지도자들이 내외적인 쇠퇴의 문제들을 극복하고, 활성화에 대한 확고한 결단을 가질 수 있는 자료가 된다면, 자신의 속회를 성공적으로 이끌어 갈 수 있으리라고 확신하기 때문이다. 이 두 청중들에게 소개되는 자료가 된다면 더 이상 바랄 나위 없는 연구 논문이 될 것이다.

G. 연구의 범위와 제한성

본 연구의 주된 범위는 한국감리교회의 속회 공동체라고 할 수 있다. 그러나 조금 더 범위를 좁혀서, 역사가 오래된 전통적 교회들의 속회라면 더욱 이 논문과 잘 맞을 것이라 여겨진다. 왜냐하면, 이 속회들은 오래된 전통 속에서 웨슬리의 유산이라 생각하여, 시대가 바뀌어 교인들의 관심 속에서 떠나가고 있다 하더라도 변화할 줄 모르는 교회의 속회이기 때문이다. 즉, 간간히 그저 명맥을 유지하고 있는 관리속회로 남아 있는 속회이다.[39]

---

[39] 이 논문에서 말하는 "전통적 교회"란 역사가 오래되었을 뿐 아니라, 그 역사(또한 이 교회가 가지고 있는 여러 전통들)를 지켜나가기 위해 시대적 변화에 순응하지 못하는 교회를 말한다. 여기에는, 예배의 형식과 조직, 추구하는 신앙적 이념들을 모두 포함할 수 있다. 이러한 교회들의 특징은 중대형교회들이 많고, 교인들이 대를 이어 3~5대에 걸쳐 출석하는 가족들이 존재하고, 대를 이

나는 이 논문을 위해서 이러한 교회들 중에 대표성을 가진 몇몇 교회들을 방문하여 속회 및 소그룹 현황에 대해서 조사한 적이 있고, 그 교회들이 가지고 있는 문제점들이 이미 심각하다는 것을 파악하였다.[40] 그러나, 속회원이 미비한 작은 교회들과 속회 조직과 환경이 상이한 농촌의 작은 교회들은 이 논문에서 다루고 있는 문제들과 거리가 있기 때문에 그 범위에서 제외하기로 한다.

한국 감리교회 속회의 활성화 방안에서 선교지향적인 새로운 속회의 실천적 대안을 제시하는 부분에 있어서는 본 연구자가 현재 소속되어 있는 전통적 교회인 종교교회의 속회를 소개하고자 한다.[41] 종교교회는 1900년 미국 켐벨 선교사가 세운 최초의 한국 남감리교회이다. 선교 초기부터 속회를 시작하였고, 속회의 쇠퇴와 선교지향적 속회의 활성화를 경험하였다. 연구자 본인은 이 교회의 속회를 담당하는 목사이다. 이 교회에서 9년 동안 속회를 담당하여 사역을 해오고 있다. 나는 종교교회 속회가 웨슬리 선교사상의 본질을 잊어버리고, 쇠퇴한 모습들을 지켜 보았고, 또한 활성화를 위한 2년의 연구와 5년

어가는 이러한 교인들이 교회의 중요한 일들에 영향력을 행사한다. 속회의 경우, 누가 정하지도 않은 것인데도 지켜져 내려오는 '속회는 반드시 금요일 낮에 예배 형식으로 진행되어야 한다'는 전통 같은 것들이 존재한다.

[40] 소위 대형교회로 2만 명 이상 제적하고 1만 명 정도 출석하는 교회인 순복음강남교회, 인천순복음교회, 의정부광명교회를 방문하였고, 이어서 1만명 제적에 3천명정도 출석하는 부천처음교회, 대전순복음교회, 그리고 5천명정도 제적에 1,500명정도 출석하는 수원순복음교회, 순복음금정교회 등을 방문하여 직접 담임목사 혹은 부목사들을 만나서 소그룹 현황에 대한 이야기를 들었다. 실제로 이 교회들은 특별기도회, 저녁기도회, 새벽기도회 등 특별사역을 통해 부흥의 요건들을 충분히 가지고 있었던 교회들이었고, 교구, 목장 등과 같은 소그룹들이 조직화 되어 있었지만, 교인들을 관리하는 형태의 관리소그룹으로 남아있을 뿐이었다.

[41] 이 논문에서 말하는 "전통적 교회"에 대한 정의를 내린 것과 같이, 종교교회도 115년의 오래된 역사를 가지고 있고, 예배의 형식도 보수적이어서 오랜 시간 동안 변화를 주지 않았으며, 6천명 이상이 재적에 2천명 이상이 출석하는 교회이다. 또한 교인들 중에 5대째 출석하는 가정도 있다.

간의 시행을 통해 종교교회 속회가 선교지향적 속회로 그 본질을 회복해가는 과정들을 직접 경험해왔다. 그 본질의 회복을 위해 무엇을 알아야 하고, 무엇을 준비해야 하고, 무엇을 해야 하는지 이 논문을 통해서 밝힐 것이다.

H. 논문의 흐름 및 자료들

이 연구는 쇠퇴하는 한국 감리교회 속회의 활성화 방안에 대한 연구로서 제1장은 연구의 필요성과 목적, 문제에 대한 토의, 논지에 대한 토론, 기존에 선행 된 연구에 대해서 밝히고, 사용할 주요 용어들에 대해서 설명하고, 청중과 대상이 누구인지, 연구의 범위와 제한성이 어디까지 인지, 그리고 각 장의 개요에 대해서 밝힌다.

이어서, 제2장에서는 감리교회 전통에서 차지하는 속회의 중요성과 선교적 의미를 알아본다. 먼저 감리교회 속회의 형성과정과 중요성, 그리고 감리교회 속회의 사상적 근본이 되었던 웨슬리의 성화사상에 대해서, 그리고, 이 연구의 이론적 배경이 될 웨슬리의 선교적 의미와 선교사상에 대한 접근을 시도한다. 이 부분에서 웨슬리의 선교사상을 영혼구원의 선교사상, 사회적 선교사상, 섬김의 선교사상 3가지로 분류하여 소개한다. 그리고 속회의 전통이 미국을 거쳐 한국 감리교회 속회에 어떻게 미치고 있는지에 대해서도 살펴볼 것이다.

제3장에 와서 본격적으로 이 논문의 문제와 핵심이 되고 있는, 한국 감리교회 속회의 쇠퇴 원인과 분석에 대해 소개할 것인데, 첫째, 초기 감리교회 속회의 쇠퇴와 원인들을 살펴보고, 속회의 쇠퇴에 대한 학자들의 이론을 알아본다. 둘째, 한국 감리교회 속회의 내적 문제점이 무엇인지를 본격적으로 알아보는 부분으로 역량 있는 속회 지도자의 부재현상이 가져온 쇠퇴에 대해서, 웨슬리의 성화와 개인적 영성, 공동체적 영성의 결여

현상이 가져온 쇠퇴에 대해서, 또한 초기 감리교회 웨슬리의 사상을 따라가지 못하고 사회참여와 섬김의 선교지향성을 무시함으로 발생하게 된 쇠퇴의 현상에 대해서 알아본다. 셋째, 한국 감리교회 속회의 외적 문제점이라고 할 수 있는 시대적 환경에 근거한 한국 감리교회 속회의 쇠퇴현상을 알아보면서, 여성들의 사회적 진출에 따른 문제들과 한국의 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제점들을 논할 것이다.

제4장에서는, 한국 감리교회 속회의 활성화 방안과 실천적 대안을 소개한다. 먼저 활성화 방안으로 역량 있는 속회 지도자의 양성, 개인적 성화와 영적 지도력 강화, 웨슬리 선교사상에 근거한 선교 속회로의 강화, 그리고 일반적 여러 가지 문제점들에 대한 활성화 방안들을 제시하고, 이어서, 연구자가 소속되어 있는 종교교회를 중심으로 선교지향적인 새로운 속회의 실천적 대안들을 소개할 것이다. 실천적 대안으로 소개하는 이 부분에서는 종교교회 속회의 역사적인 배경과 변화의 필요성을 인지하게 되었던 이유들, 이러한 시대적인 변화에 대응하는 새로운 속회로의 시작이 어떻게 되었는지, 그리고 새로운 속회 편성에 대한 구체적인 진행과정들을 5년간의 연차적 변화들을 통해서 소개할 것이고, 교회가 이러한 속회에 대해서 어떻게 평가를 내렸는지, 또한 매년 달라지는 성장에 대한 분석과 평가가 이어질 것이다.

마지막으로 제5장은 연구의 모든 과정들을 간략히 기술하면서 연구결과에 대해 요약 할 것이고, 종교교회 속회활성화의 핵심사항들과 속회 활성화를 위한 제언으로, 속회지도자 교육을 위한 커리큘럼을 비롯한 다섯 가지를 제안하고, 선교적이고 미래적인 대안이 각 교회 별로 창조적으로 이루어져야 함을 밝히면서 결론지을 것이다.

Chapter II

감리교회 전통에서 차지하는 속회의 중요성과 선교적 의미

나는 감리교회에서 가장 중요한 요소가 있다면 그것이 바로 속회라고 생각한다. 영국 초기 감리교회의 출발점에 속회가 있었고, 미국 연합감리교회와 한국 감리교회의 출발점에도 속회가 있었다. 그리고, 속회는 감리교회를 그 땅에 견고히 세워질 수 있게 커다란 힘을 주었다. 속회의 중심사상에는 감리교회의 근본적 의미가 투영되어 있다고 볼 수 있기에, 나는 감리교회를 감리교회답게 세우는 그 중심에는 속회가 있어야 한다고 생각한다. 웨슬리도 속회를 교회에서 가장 중요한 모임으로 인식하고 강조해 왔다. 18세기에 대표적인 감리교 설교자들은 조지 휫필드, 존 웨슬리, 찰스 웨슬리였다. 그 중에서도 특히 휫필드는 교회 부흥에 지대한 영향을 끼칠 정도로 영국 본토와 영국의 식민지를 돌면서 많은 사람들 앞에서 설교를 했고, 실제로 웨슬리보다 더 설교를 잘 했다는 평을 들어왔다.[42] 그런데 오늘날의 사람들은 감리교인을 부를 때, 휫필디안이라 하지 않고, 웨슬리안이라고 부른다. 그 이유는 바로 속회에 있었다. 물론, 휫필드와 웨슬리 둘 다 속회의 중요성에 대해서 강조를 했지만, 웨슬리가 속회 조직과 운영에 있어서 더 뛰어났기 때문이었다.[43]

웨슬리는 속회에 대해서 이렇게 말했다. "설교를 듣는 청중들이 있으면 반드시 속회를 조직하라. 속회 없이 설교를 하는 것은 씨를 길가에 뿌리는 것과 같다. 속회를

---

[42] Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience* (Nashville: Asbury Seedbed Publishing, Kindle Edition, 2014), Kindle Location 353-54.

[43] Ibid.

조직하는 것이 거룩하고 영원한 교회를 이 땅 위에 세우는 것이다."[44] 웨슬리와 동시대에 사역했던 아담 클락도 속회에 대한 웨슬리의 꾸준함이 부흥의 핵심이라고 묘사했다.[45]

A. 감리교회 속회의 형성과정과 중요성

웨슬리는 속회가 주님과 더불어 살아가도록 서로 격려해주고, 서로 도와주며 "사랑 안에서 서로 돌보는" 모임이고, 속회가 주는 도움과 감독이 아주 중요해서 감리교인이 되는데 있어서 필수 요소가 된다고 말했다. 감리교인이 된다는 것은 속회에 참석하는 것을 의미할 정도라는 것이다.[46] 나는 현재 각 교회들이 겪고 있는 속회의 쇠퇴현상을 인지하고 있을 지라도, 속회가 우리들에게 주는 유익이 엄청나다는 것을 감리교인이라면 누구든지 인정 할 것이라고 생각한다. 또한, 속회에서 일어나는 사랑의 노력들을 경험해 본 사람들은 감리교회를 속회로부터 든든히 세운 웨슬리를 위대하다고 여길 수 있을 것이다. 웨슬리는 *A Plan Account of the People Called Methodist(감리교인이란 무엇인가?)*라는 책에서 속회에 대해서 이렇게 기술했다. "속회는 한 시간에서 두 시간 가량 진행되는 사랑의 노력이다. 적절한 권면과 충고로서 서로간의 오해를 제거하고 문제를 해결하며, 감사기도를 드리는 모임이다."[47] 더 나아가 속회의 유익에 대해서도 이렇게 말했다.

> 다소 신중한 규칙을 통해서 이전에는 상상도 못했던 기쁘고 즐거운 성도의 교제를 경험할 수 있는 놀라운 모임으로, 서로의 짐을 함께 공유하는 모임이요, 서로를 돌보아 주는 모임이요, 날마다 서로 친밀함을 더해주며 서로를 사랑해 주는

---

[44] Ibid., 362.

[45] J. W. Etheridge, *The Life of the Rev. Adam Clarke* (New York: Carlton and Porter, 1859), 189.

[46] Kevin Watson, "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: The Foundation," *Vital Piety*, July 30, 2010. http://vitalpiety.com/2010/07/30/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-the-foundation/ (Accessed September 20, 2014).

[47] Ibid.

> 모임이요, 사랑 안에서 진리를 말하며 모든 면에서 모든 것의 주관자 되시는 그리스도를 닮아가는 모임이라는 것이다. [48]

속회의 중요성이 무엇인지를 알게 해주는 부분이다.

웨슬리 속회의 형성과정은 "교회 안의 작은 교회" 에 대한 개념으로부터 출발하여 생각할 수 있다. 이 개념은 모라비안 교도(Moravian Church)들의 선교활동에서 받은 영향이기도 하지만, 그 이전 스패너(P. Spener)와 진젠도르프(Zinzendorf)의 영향을 받은 개념이다.[49] 스패너의 "안으로부터의 교회 개혁"과 진젠도르프의 선교적 열정이 웨슬리에게서 조화를 이루게 되었고, 잘 구성되고 활성화되어 신앙적인 소그룹 운동의 모습인 "작은 교회운동"이 시작되었는데, 이것이 속회 형성의 출발이라 할 수 있고, 이 "작은 교회"를 통해 웨슬리는 선교와 복음으로 부패한 영국사회를 치유하고 회복시키는 전인적 구원과 선교적 실천을 이룰 수 있었던 것이다.[50]

또한, 데이빗 왓슨(David L. Watson)도 웨슬리의 "교회 안의 작은 교회" (Ecclesiola in Ecclesia)의 개념을 속회 형성의 중요한 개념으로 보고 있는데, 이를 통해 선교적 실천이 영혼구원과 지도자 육성을 이룰 수 있다고 강조하고 있다.[51] 또한, '신도회'는 속회를 통해 깨닫고 다시 신앙으로 돌아오는 회심자들을 훈련시키기 위해 결성한 모임으로 경건을 추구하려는 사람들이 구원을 이루기 위한 목적으로 함께 기도하고 말씀으

---

[48] Kevin Watson, "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: The Foundation," *Vital Piety*. July 30, 2010. http://vitalpiety.com/2010/07/30/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-the-foundation/ (Accessed September 20, 2014).

[49] 이재완, ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구," 201.

[50] Ibid., 202-03.

[51] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 149-50.

로 깨닫고, 함께 나누고 격려하며 사랑을 나누는 모임이었다. 웨슬리의 조직은 다분히 개인영혼의 구원에 초점을 두고 있었고, 이를 통해 선교사역을 이루어 나갔다. 이러한 웨슬리의 개인중심의 선교사역이 많은 사람들을 웨슬리의 조직으로 이끌게 되어 공동체가 웨슬리 혼자 감당할 수 없는 조직으로 성장하게 되었다. 웨슬리 혼자 이들의 영적 돌봄을 감당할 수 없게 되자, 평신도 지도자들의 필요성이 대두하게 되었는데, 평신도 지도자들의 역할은 불품행자나 위선자를 구별하여 나쁜 죄의 요소들을 제거시키고 참 신앙의 증거를 보이도록 지도하는 것이었다. 이러한 일들을 위해서 신도회를 더욱 작은 조직으로서의 "속회"(Class Meeting)로 나누어 지도할 수 있도록 평신도 지도자들을 육성한 것이다.[52] 이렇게 웨슬리가 조직한 속회 그리고 신도반의 두드러진 특징은 신앙의 확신을 가진 사람들이 그들이 살아가는 삶의 현장에서 그리스도적 열매를 얻기 위해 회심자들을 끊임없이 작은 모임으로 나누어 구체적인 영적 삶으로 인도하고 훈련했다는 것과 이 일을 평신도들의 사역으로 함께 감당해 나갔다는 데에 있었다. 이것이 스패너와 진젠도르프 그리고 존 웨슬리의 공통점이다. 이러한 세분화된 "작은 교회들"을 통해 신앙의 역동성이 회복되었고, 훈련 받은 평신도로 하여금 분담된 지도력을 가질 수 있게 하였다. 이렇게 훈련된 '작은 교회'는 결국 영국교회의 개혁을 통한 선교사역을 수행했다고 할 수 있다.[53]

그러나, 속회가 "작은 교회"로서의 의미를 가지기 이전, 웨슬리를 이끌게 해 준 속회의 시작은 매우 우연한 상황에서의 시작이었다고 할 수 있다. 속회의 시작은 1742년 영국 브리스톨에서 건축 빚을 갚으려는 것에서부터였다. 캡틴 포이는 브리스톨 모임을

[52] 이재완, ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구," 205-06.
[53] Ibid., 206-07.

12명 단위로 개편하고 한 사람을 리더로 세워서 각 사람을 방문해서 건축을 위한 모금을 해왔다.[54] 그러나 이런 방식이 가난한 감리교인의 참여를 제한한다는 의견들이 대두되면서 포이는 가장 가난한 11사람을 자신의 모임으로 만들어 그들을 권면하기 시작했다. 권면에 있어서는 일반규칙을 정해서 권면하게 되었다.[55] 포이는 처음엔 다른 사람들이 자신의 행동으로 도전 받기를 원했을 것이다. 하지만 실제로 이 모임들이 진행되었을 때에 많은 사람들이 일반규칙들을 따라 행동할 수 없었다. 처음 두 개의 규칙들은 직설적인 데 반해서, 세 번째 규칙은 교인으로서 가장 기본적인 규칙인 예배에 관계된 것으로 공중예배, 말씀, 성찬식, 가족기도, 개인기도, 말씀연구, 금식과 금욕 모두를 포함하는 것이었다. 그래서 웨슬리는 속회인도자의 중요성을 알게 되었다. 더욱이 속회 인도자는 속회원들의 상황을 가장 잘 파악할 수 있는 사람이었던 것이다. 웨슬리는 속회인도자의 역할에 대해서 구체적으로 교육하고 감독하게 되었다. 웨슬리의 교육과 감독의 내용은 다음과 같다. 속회 인도자는 속회원들을 이해하기 위해서 적어도 일 주일에 한 번 방문하여 속회원들이 가난한 이웃들을 위해서 어떻게 도와주고 있는지, 영혼이 어떻게 성장하고 있는지 점검하고, 필요하면 훈계, 격려와 위로를 해주어야 하고, 최소 주 1회 담당 목사나, 사역자를 만나서 모금한 것을 상세하게 보고하고, 아픈 사람이나 시험에 든 사람을 보고해야 한다. 이 때 사역자는 속회 인도자를 절대 책망하거나 잔소리하지 않는다는 내용들이었다. 나는 이러한 속회 인도자를 위한 웨슬리의 지침이 실제로 현대 교회의 목사들이 성도들

---

[54] 포이는 웨슬리를 도왔던 인물로 알려져 있다. 뉴 룸(New Room)을 지어놓고 빚 때문에 돈을 모아야 할 상황에서 은퇴한 선장 캡틴 포이의 제안으로 11명을 배당해 주었고 그들의 가정을 일일이 찾아가서 형편을 살피고 협조를 구하는 일들을 주도했다. 데이빗 왓슨은 캡틴 포이에 대해서 잘 알려지지 않은 인물이라고 소개한다.

[55] 일반규칙이란 “1악을 행하지 말라. 2선을 행하라. 3예배에 참석하라.” 이다.

을 방문 심방하는 지침으로도 좋은 영향을 주고 있다고 생각한다. 초기에는 속회인도자가 각 사람의 집을 방문하여 만났으나 불신자 가족이 있는 속회원들의 상황들이 대두되면서 차츰 모든 속회원들을 한 장소에서 만나기에 이르게 된다. 즉, 그룹모임이 시작 된 것이다. 웨슬리는 이러한 속회가 적시에 권면이 이루어지는 장소이고, 다툼이 사라지고 오해가 풀리는 장소라고 말했다. 이렇게 속회는 만남의 공동체요 사랑의 공동체였기에 빠르게 성장하여 그리스도의 사랑 안에서 서로의 삶을 돌보는 감리교회의 핵심 모임이 된 것이다. 그리하여 웨슬리는 속회 모임의 감독과 지원을 하면서 매주 모이는 속회 모임에 가입해야 감리교인이 될 수 있다고 까지 생각하게 된다.[56]

이렇게 형성된 웨슬리의 속회는 세 가지를 강조한다: 첫째, 일반규칙들을 지킨다. 둘째, 가난한 이웃을 돕는 것을 장려한다. 셋째, 당신의 영혼의 상태를 점검한다.[57] 초기 속회 모임에 있어서 속회원 중의 한 사람이 기도함으로 시작하고, 함께 찬양 한 두 곡을 하고서 속회인도자가 이렇게 묻는다. "How does your soul prosper? 당신의 영혼은 어떻습니까?" 이 질문에 대해서, 그리스도를 따르는 사람으로서 어떻게 살았는지, 주님께 가까이 가는 삶을 살고 있는지, 멀어져 가는 삶을 사는지 서로 권면이나 격려를 해주는 방식으로 진행한다. 그러면서, 서로 간증을 하곤 하는데, 단순히 속회에 참석하는 것을 통해서도 많은 사람들이 회심을 경험하기에 이르렀다는 것이다.[58] 웨슬리는 속회를 중요시 여겼기 때문에, 속회의 쇠퇴는 곧 감리교회의 약화라고 이해했다. 그래서 속회에 빠지지

---

[56] Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience*, Kindle Location 377-417.

[57] Ibid., 419-21.

[58] Ibid., 422-30.

말라고 권면했다. 1784년 감리교회가 정식 교단으로 되었을 때, 속회는 감리교인이 되기 위한 필수적인 과정으로 인식되었고, 1798년에 감리교회 교리와 장정에 정식으로 등록되었다.[59] 만약 속회에 규칙적으로 참석하지 않으면 그 멤버를 감리교회에서 출교할 수 있었다. 심지어 속회에 참석한 사람에게 티켓을 주어 그 티켓 없이는 대예배에 참석할 수 없게도 하였다.[60] 프란시스 에즈베리는 속회가 18세기 말부터 19세기 초에 이른 감리교회의 부흥의 큰 기둥이었다고 말했다. 물론 성경공부도 중요하지만 마음의 상태를 점검하고 훈련하는 것이 가장 유익하기 때문에 속회 모임 때에 찬양과 기도를 시작과 끝 부분으로 한정하여야 한다고 말했다.[61] 남기철에 의하면 웨슬리는 속회의 장점을 찬양하며 이렇게 말했다:

> 많은 사람들은 지금 즐겁게 크리스천의 친교를 경험하고 있다. 그들은 이전에는 그것이 무엇인지도 알지 못했다. 그들은 서로의 짐을 져주기 시작했으며 자연히 서로를 돌보기 시작했다. 날마다 더 가까워짐에 따라 서로에 대한 사랑도 깊어졌다. 그리고 진실로 그들은 모든 일에서 머리이신 그리스도 안에서 성장했다.[62]

나는 웨슬리의 이러한 고백이 속회의 중요성을 분명하게 밝혀주는 부분이라고 생각한다. 웨슬리는 이토록 속회의 장점을 역설했지만, 한국 감리교회의 속회는 성장을 멈추고 지금 쇠퇴의 길을 걷고 있다. 이제 다시 감리교회가 웨슬리의 방법으로 거듭나야 할 시간이다.

B. 감리교회 속회와 웨슬리의 성화사상

속회가 초기 감리교회의 필수과정이었고, 초기 감리교회에 있어서 속회의 중요성이 얼마나 대단했는지에 대해서는 살펴보았다. 그러나, 나는 이것이 감리교회의 진정한

---

59 Ibid., 431-45.

60 Ibid., 446-61.

61 Ibid., 462-88.

62 남기철, *성령의 사람, 존 웨슬리에게 길을 묻다* (서울: 도서출판 KMC, 2013), 241.

목적은 아니라고 생각한다. 감리교회의 목적은 일반 타 기독교의 교리와 마찬가지로 복음을 받아들여 그리스도인으로서의 신앙과 믿음을 소유하도록 하고, 나아가 신앙 안에서 성장하여 이 세상에서도 거룩한 삶을 살아가도록 도와야 하는 데에 있다고 생각한다. 감리교회의 속회도 이 범주에서 벗어날 수 없고, 오히려 속회의 기능과 속회의 본질과 가치가 감리교회의 목적과 마찬가지가 되어야 한다고 생각한다. 케빈 왓슨도 올바른 생각과 올바른 행동이 없이는 "Vital Christianity 생명력 있는 기독교"는 불가능하다고 말하면서, 웨슬리는 바른 교리와 바른 신앙 두 가지를 강조한다고 말하고 있고, 나 또한 감리교회의 속회가 기독교 신앙의 범주와 기본적 교리에서 벗어날 수 없다고 생각한다.[63]

케빈 왓슨은 웨슬리가 말하는 세 가지 중요한 교리는 회개와 믿음과 거룩함이라고 주장한다. 회개는 구원에 이르는 현관이며, 믿음은 그 문이며, 거룩은 구원 그 자체라고 표현한다고 보았다.[64]

첫 번째 웨슬리가 말하는 중요한 교리 "The Porch: Repenting of Sin 현관: 죄의 회개"에 있어서, 웨슬리는 스스로 구원할 수 없는 사람들의 구원에 대한 절실한 필요성에 대해서 이야기한다. "다가올 죄의 심판을 피하고 싶은 마음"이 감리교회에 들어오는 사람들의 필수 덕목이라는 것이다. 그래서, 복음은 구원의 필요성을 느끼는 사람들에게 있어서 복된 소식이 되며, 오직 하나님만이 우리를 구원하실 수 있는 것이다. 사실, 우리는 죄에 중독되어 있는 사람들이다.[65] 그래서, 우리가 죄를 짓지 않으려고 애를 쓰지만 죄 가

---

[63] Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience*, Kindle Location 513-18.

[64] Ibid., 534-718.

[65] Ibid., 535-51.

운데 다시 빠져드는 우리 자신의 모습들을 발견하게 된다. 웨슬리는 인간이 하나님의 것을 좇기보다는 이 세상의 것을 따라가는 인간의 성향에 대해서 말하고 있는데, 그래서 인간이 죄에서 돌이켜 오직 하나님만이 주실 수 있는 구원을 찾는 것이 가장 중대한 일이라고 말한다.[66] 웨슬리는 우리 힘으로 어찌할 수 없는 원죄에 대해서도 말하고 있다. 아담과 이브의 범죄로 인해 상실된 우리의 거룩함과 의로움을 회복해야 한다는 것이다. 회개는 내 삶의 죄의 실체를 인식하고 그 죄에서 돌이켜서 하나님께로 향하는 것인데, 그래서 웨슬리는 인간은 구원 받아야 되는 존재라는 사실을 자각하고 자신을 구원할 능력이 스스로에게 없고 오직 그리스도만이 우리의 구원자 되시며 우리를 구원하시고자 하는 분이라는 확신을 가져야 한다고 말하는 것이다.[67] 그러하기에, 감리교회의 강령은 인간실존에 대한 깊은 자각과 하나님이 그리스도를 통한 하나님과의 관계회복에 대한 희망이 결합된 것이다. 그러므로 하나님의 은혜를 구하는, 구원의 현관문으로서의 회개는 중요하다고 말하고 있다.[68]

두 번째 웨슬리가 말하는 중요한 교리는 "Faith: Entering into Salvation in Christ 믿음: 그리스도의 구원으로 들어감"이다.[69] 우리는 우리 스스로를 구원할 수 없다고 깨달은 후에야 믿음을 통하여 우리는 그리스도와 함께 하게 된다. 물론 이것은 전적으로 하나님의 은총이라 할 수 있다.[70] 신학적 용어로 예수 그리스도를 통한 용서를 "Justification 칭의"라 한다. 웨슬리는 칭의를 다음과 같이 말한다.

---

[66] Ibid., 552-62.

[67] Ibid., 563-69.

[68] Ibid., 570-78.

[69] Ibid., 579.

[70] Ibid., 580-82.

칭의란 용서, 죄사함 받음이다. 과거의 죄를 그리스도의 피를 통해서 사하는, 과거의 죄, 죄 된 생각, 말과 행위가 그리스도의 피로 덮어진다는 것이다. 그리하여 하나님은 죄인이 마땅히 겪어야 할 고통을 주지 않는다. 이미 성자가그 죄 값을 대신 치루었기 때문이다. 그리하여 하나님은 우리를 사랑하시고 축복하신다. 마치 우리가 아무 죄도 범하지 않는 것처럼.[71]

다른 말로 하나님의 의로우심으로 인하여, 하나님의 순전한 선물로 인하여 그리스도의 의가 죄인 된 우리들에게 주입되었고 죄 사함을 이끌어낸 것이라고 말이다. 그래서 우리의 죄는 완전히 사라졌으며 하나님은 더 이상 그 죄를 기억하지 않으신다고, 이렇게 일단 우리의 죄성을 자각하고 그리고 나서 그리스도께 나아 간다면, 우리는 죄사함을 받고 하나님의 백성으로서 하나님과 새로운 회복의 관계를 시작하게 되는 것이다.[72] 어떻게 이것이 가능할까라는 물음에, 웨슬리는 이것은 우리가 믿음으로 구할 때 공짜로 받을 수 있는 것이라고 말한다.[73] 그러면 믿음이란 무엇일까에 대한 웨슬리의 대답에서도 "그리스도를 믿는 믿음은 머리 속에만 있는 관념적이고 차가운 생각이 아니라 마음의 생각이라는 것이다. 이것은 그리스도의 죽음과 부활의 능력의 필요성과 공로를 인식하는 것이다. 예수의 죽음이 인간을 영원한 죽음으로 구원했을 뿐 만 아니라 부활을 통해서 영원한 생명을 회복시키셨다. 한 마디로 믿음으로 구원받는 것이다.[74] 그래서, 믿음은 인격적이라 할 수 있다. 믿음은 개인의 삶과 체험에 친밀하게 연결되어야만 한다는 뜻이다. 믿음은 잠재적이거나 불확실한 것이 아니라 완벽한 죄 사함과 하나님과의 회복에 대한 흔들리지

[71] Ibid., 583-88.

[72] Ibid., 589-93.

[73] Ibid., 594-96.

[74] Ibid., 597-601.

않는 확신인 것이다.[75]

세 번째로 가는 길목에서 나타난 또 하나의 교리는 "New Birth: Crossing the Threshold of God's House 거듭남: 하나님 집의 입구를 지나가는 것"이다.[76] 칭의는 믿음에 의해 이루어지며 우리 과거의 죄를 용서받게 하는 경험이기도 하며 자기 변혁으로 이끌어가는 것이다. 여기에서 용서는 새로운 시작이며 거듭남이다.[77]

웨슬리는 그의 설교에서 칭의를 다음과 같이 새로 태어남으로 묘사하기도 한다.

> 칭의와 거듭남은 불가분의 관계다. 우리를 의롭게 하시는 하나님께서 우리를 다시 낳으시는 역사다. 하나님의 대적이었던 우리가 하나님의 자녀가 되는 것이다. 죄인 된 우리의 영혼이 변화되어 거룩한 성도가 되는 것이다.[78]

여기 웨슬리의 묘사 중에서 핵심 되는 것은 하나님의 대적이었던 우리가 하나님의 자녀가 되는 것이라는 표현이다.

하나님의 사랑 받는 자녀로서 포함되는 것 자체가 변혁이라 할 수 있는 것이다.[79] 웨슬리는 믿음에 의한 칭의를 더 이상 끝으로 이해하는 것이 아니라 이것은 새로운 시작이라고 보았다. 과거의 죄를 용서받고 하나님의 전에 들어가는 것은 끝이 아니라 이것은 시작이라는 것이다.[80] 내가 용서받았고 거듭났다는 것을 어떻게 알 수 있는가? 이러한 질문은 아주 중요하다. 왜냐하면 거듭남에 대해서 대립하는 두 가지의 견해가 있기 때문이다. 한 쪽에서는 기독교인으로서의 성장을 중요시하며 거듭남의 필요성을 폄하한다. 다른

---

[75] Ibid., 602-09.
[76] Ibid., 609-10.
[77] Ibid., 611-19.
[78] Ibid., 620-21.
[79] Ibid., 630-31.
[80] Ibid., 632-33.

한 편에서는 거듭남을 강요하는 것처럼 보인다.[81] 웨슬리는 로마서 8장 14-17절에 근거해서 성령으로 인하여 우리가 거듭난 지를 알 수 있게 된다고 하면서 이 대립을 해결한다. 은혜로우신 하나님이 우리의 죄를 용서하시고 새로운 삶의 출발을 주시고 성령을 통해 그리스도의 사랑을 확증하신다는 것이다.[82]

세 번째 웨슬리가 말하는 중요한 교리는 "Growth in Holiness: Moving All of Your Life into God's House (거룩 안에서의 성장함: 나의 모든 삶이 주님의 집 안으로 들어감)"이다.[83] 회개가 하나님의 집에 들어가는 현관이라면, 믿음은 그 문이며, 거듭남은 집의 문지방을 넘는 것이며, 거룩, 곧 성화는 우리의 삶이 완전히 하나님의 집 안으로 들어가는 것을 의미한다.[84] 웨슬리의 가장 잘 알려진 설교는 이렇게 말한다: "우리가 믿음으로 의롭게 되었을 때 바로 그 순간부터 성화가 시작된다."[85] 칭의가 죄사함을 가리키는 신학적 용어라면 성화는 거룩해지는 것, 그리스도를 닮아간다는 의미의 신학적 용어이다. 칭의와 성화 모두 다 믿음으로 이루는 것이다.[86] 웨슬리는 하나님을 믿는 믿음으로 하나님의 은혜로 인해 거룩해진다고 확고하게 주장한다. 여기에 참다운 기독교인의 삶을 향한 웨슬리의 비전이 있다.[87] 거듭남의 그 순간부터 성화는 점진적으로 시작한다는 것이다. 우리를 가르치시는 성령으로 인해 이 모든 것이 가능하게 되는 것이고, 우리가 우리의 죄에

---

[81] Ibid., 634-39.
[82] Ibid., 640-48.
[83] Ibid., 648-49.
[84] Ibid., 650-58.
[85] Ibid., 659-69.
[86] Ibid., 670-78.
[87] Ibid., 679-88.

대해 죽을수록 우리는 더 하나님께 살아있는 존재가 되는 것이다.[88] 우리가 악을 조심하고 은혜에 은혜를 더할수록, 선한 일에 더욱 열심을 낼수록, 우리는 모든 사람에게 선한 일을 할 수 있는 기회를 얻게 된다. 그렇게 우리의 완전한 성화는 모든 죄와 교만과, 자기 의와 분노와 불신앙으로 벗어날 때 이루어지는 것이다.[89] 이렇게 웨슬리는 완전한 성화, 완전한 사랑, 죄 없는 사랑에 대해서 확고했다. 또한, 웨슬리는 성도들에게 믿음으로 성화되기 위해서는 완전한 성화가 이루어지기 전에 성도들이 특별히 해야 할 것은 없다고 생각했다.[90] 오직 성도들은 완전한 사랑을 바라고 원하는 것이 필요하다고 보았다. 믿음으로 구할 때는 현재 있는 모습 그대로 바라고 원해야 한다. 말년에 이르러 웨슬리는 완전한 성화는 감리교에 생명을 불어넣는 감리교회의 완성이라고까지 말했다.[91] 나는 이러한 회개와 믿음, 거듭남을 거쳐 성화로 이어지는 웨슬리의 성화사상이 온전하게 이루어지는 가장 기초가 되는 움직임은 바로 속회에서부터 시작되어야 한다고 본다. 웨슬리의 성화사상이 감리교회 속회의 신앙적 바탕이요, 신앙적 근본이 되어야 할 것이다. 속회는 서로가 서로를 격려하며 늘 새로운 삶을 살게 하고, 하나님의 은혜가운데 그리스도의 사랑 안에서 결국에는 완전함에 이를 수 있도록 인도해주는 공동체이기 때문이다.

C. 감리교회 속회의 선교적 의미와 선교사상

속회는 사람들이 자유와 책임을 가지고 참여하는 포괄적인 구원 개념의 표현이라

---

[88] Ibid., 689-99.

[89] Ibid., 700-07.

[90] Ibid., 708-09.

[91] Ibid., 710-18.

고 할 수 있다.[92] 나는 그리스도의 구속의 은총으로 새로워진 속회원들의 자유와 책임이 이 시대 속에서, 그리고 이 사회 속에서 선교적 역동성으로 표출되어야 한다고 생각한다. 이러한 선교적 역동성이 바로 속회를 구성하신 하나님의 뜻이라고 본다. 특히, 하나님의 뜻을 향하고, 그리스도의 이름으로 모인 속회가 사회적 상황들을 만나게 되면, 속회의 역동성은 분명히 증폭될 것이다. 그 속회의 역동성에 하나님의 영이 임재 할 것이고, 장차 올 "예수 그리스도의 새 시대"를 위해 봉사하도록 그리스도인들에게 능력을 줄 것이다. 에클레시아로서의 교회를 단순히 사회적 조직으로 보면 안 될 것이다. 또한 에클레시올라를 단순히 "작은 교회" 혹은 "소그룹"으로만 볼 수도 없을 것이다. 교회는 세상 속에서 마땅히 해야 할 사명과 올바른 주체성을 발견할 때만이 교회는 그 이름에 가치 있는 교회가 되는 것이다. 그리고 나는 이것이 초기 감리교회 속회의 시각으로 볼 때 인간 역사의 흐름 속에서, 그 시대가 교회로부터 요구하는 목소리를 들어야 하고, 수용해야 하며, 복음적으로 해석하고 적용하여, 실천하는 역할까지 해야 한다는 것을 의미한다고 본다.[93]

속회는 1742년 브리스톨에서 많은 감리교 회원들이 복음대로 살지 않음을 발견한 웨슬리가 그들을 "구원의 확신과 성화의 훈련"이라는 질적인 성숙을 통한 선교를 목적으로 조직하였다고도 볼 수 있다.[94] 속회가 개인의 영성 돌봄과 함께 두각을 드러낸 것은 사회적인 책임을 감당하기 위한 봉사와 선교의 기초가 되었다는 데에 있다. 데이빗 왓슨은 이러한 속회가 기부금을 모아 가난한 자들을 도왔고, 어려운 노동자들의 인권을 위

[92] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 90.
[93] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 134.
[94] John Wesley, *The Works of John Wesley* vol. 13, 259.

한 노동조합을 결성했고, 노동자 속회 모임을 결성하기에 이르렀다고 말한다.[95] 또한, 속회는 감리교회의 선교사역을 위한 재정 조달의 중심 역할도 담당했는데, 이를 위해서 실제로 매번 모임 때마다 선교헌금을 하는 시간을 가져 그들로 하여금 삶 속에서 구체적으로 물질로도 헌신하도록 했다. 이렇게 속회헌금의 쓰임을 단순히 교회 재정을 위한 헌금이 아닌 선교헌금으로 직접 드린다는 의미는 속회원들의 선교적 참여 의지를 더욱 역동적으로 만들어주는 분명하고 구체적인 계기가 될 것이라고 나는 확신한다.[96] 이렇게, 존 웨슬리와 그의 그룹들이 이루어 낸 "작은 교회" 운동이라 할 수 있는 "속회"는 선교적 의미를 분명히 가지고 있다고 할 수 있고 나아가 이러한 선교는 온 세상, 온 인류를 향한 에큐메니칼 선교로 까지 확장 시킬 수 있다고 본다. 그래서 나는 웨슬리의 선교를 통전적이라고 생각한다. 이 통전적 선교는 에큐메니칼 선교와 복음주의적 선교의 성격을 함께 지니고 있다고 보는데, 그래서 Donald A. D. Thorsen은 "웨슬리가 특정한 종교나 특정한 종파의 신학적인 견해에 치우치지 않았기에 그는 분명히 에큐메니칼 정신의 소유자였다"고 말한다.[97] O. E. Costas도 "온전한 복음, 온전한 세계"를 선교의 통전성으로 제시하면서 지금까지 편중되었던 선교신학을 지적하고 있는데, 즉 온 세계에 온전한 복음의 제시야말로 통전적인 선교의 본질이므로, 웨슬리는 바로 이 같은 선교의 정신과 내용을 성실히 실천했다고 평가하고 있다.[98]

---

[95] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 140-41.

[96] Howard A. Snyder, *The Radical Wesley and Pattern for Church Renewal* (Illinois: Inter-Varsity Press, 1962), 76-81.

[97] Donald A. D. Thorsen, *The Wesleyan Quadrilateral* (Grand Rapids, Michigan: Zondervan Publishing House, 1990), 78-81.

[98] O. E. Costas, *Christ Outside the Gate 성문 밖의 그리스도*, trans. 김승환 (서울: 한국신학연구소,

이제, 웨슬리 선교사상의 배경에 대해서 살펴보겠다. 나는 웨슬리 선교사상의 배경이 웨슬리를 더욱 웨슬리답게 만들어 갔던 주요 사상이라고 생각한다. 당시 영국사회를 변화시킬 원동력은 단순히 한 명의 종교가의 감동적인 설교에서 기인한 것이 아니라, 웨슬리가 영혼구원의 전도활동과 사회적 참여활동, 그리고 스스로 이를 철저하게 보여준 섬김의 모습들을 자신의 선교사상으로 보여 줌으로 가능했다고 생각한다. 웨슬리의 선교사상은 역동적으로 살아 움직이는 실제 선교방법이었다. 그는 실제적인 방법론을 가지고 실제적으로 실천했던 행동가였다. 이러한 웨슬리의 선교사상, 즉 실제적 선교방법은 시대를 뛰어넘어 이 시대 속에도 존재한다고 본다.

나는 웨슬리의 선교사상을 크게 세 가지로 분류하였다. 그것은 영혼구원의 선교사상, 사회참여의 선교사상, 섬김의 선교사상이다.[99] 첫째로, 영원구원의 선교사상에서 노홍호는 잃어버린 하나님의 형상을 회복하는 것, 타락한 인간이 하나님께 다시 복귀하는 모든 과정들이라고 말한다. 그의 선교운동은 개인의 종교적 체험을 강조하는 선교운동으로 내적 변화를 통해 죄 사함과 회개함으로 인도하는 것이고, 이것은 인간의 영혼구원이 성령의 능력에 힘입은 선교임을 보여주는 것이라고 한다. 또한 인간의 영혼구원에 대한 열정은 이미 웨슬리가 옥외 설교를 시작할 때부터 보여주었던 강열한 열정 속에서도 찾아 볼 수 있다. 이와 같은 웨슬리의 선교는 인간의 영혼구원에 대한 분명한 목표를 가지고 접근한 사상이고, 복음을 효과 있게 선포하여 가능한 한 많은 영혼을 구원하려는 목적

1987), 278.

[99] 노홍호, "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구," 116-24.

을 가진 사역이라고 볼 수 있다.[100]

두 번째, 사회참여의 선교사상에 있어서, 이것의 배경이 되고, 커다란 성과라고 할 수 있는 부분은 18세기 산업혁명 과정의 위기에서 영국 사회를 구원하도록 이끌었던 웨슬리의 사회선교적 가르침이라고 할 수 있다.[101] 노홍호는 웨슬리의 사회개혁 운동이 16세기와 17세기 구시대 개신교 신학과 18세기와 19세기 신시대 기독교 신학을 잇는 다리 역할을 하고 있다고 말한다. 당시 수많은 사람들이 감리교회 신앙인들의 신앙 적용과 그들의 삶에 매료되어 복음화 된 것은 감리교회가 사회적 문제들에 적극적으로 참여하는 활동 때문이었다는 것이다. 이것을 가능하게 한 것이 바로 웨슬리의 사회참여의 선교사상이다. 이러한 사실들은 그의 선교사상이 복음주의적 건전성을 가지고 있었기 때문이었음을 말해 준다.[102] 나는 하나님의 구속사가 인간의 영혼만을 위한 구원의 역사에 머물러 있는 것이 아니라, 그 인간들이 조직되어 살아가고 있는 모든 사회에 까지 미쳐야 한다고 생각한다. 그러나 불행히도 한국 감리교회뿐 아니라 모든 기독교가 복음의 구원 영역을 한 개인의 영혼으로 제한하는 경향들을 가지고 있다. 그리스도 예수도 하나님의 뜻과 하나님의 나라가 이 세상의 모든 영역 속에서 이뤄져야 함을 나타내셨다.[103] 웨슬리도 마찬가지로 그는 사회참여 선교사상을 통해서 인간 문제들의 전반에 가까이 접근한다. 물론 그에게 우선순위는 영혼구원이었지만, 영혼구원과 사회 선교를 거의 동일 선상으로 보고 선교하였음을 알 수 있다. 그러나 기독교가 삶의 현장에 함께 하는 종교이고, 개인의 영

---

[100] Ibid.

[101] Ibid.

[102] Albert C. Outler, *Evangelism in the Wesleyan Spirit 웨슬리 정신으로 본 복음주의*, trans. 허선규 (서울: 기감본부 교육국, 1982), 32-33.

[103] 마태복음 6:9-10.

적인 욕구충족과 제사장적 기능만 하는 종교가 아니기에, 그는 인간과 사회를 분리하지 않고 종합적으로 보는 선교사상을 가지고 당시 무관심의 영역이었던 사회 선교에 사실상 더 큰 관심을 보였던 것이다. 그래서, 웨슬리의 논문들과 설교들에서도 이러한 사회 선교성이 강하게 드러나고 있다고 볼 수 있다.[104] 그는 1772년 "Thoughts on Liverty 자유에 관한 논문," 1777년 "Thoughts on Slavery 노예해방에 관한 논문," 그리고 1773년 "Thoughts on the Present Scarcity of Provisions 가난에 관한 논문(식량의 현재적 궁핍에 관하여 논함)"에서 당시의 제반 사회문제 즉 인구문제, 도시의 팽창과 이농 현상, 실직자 문제, 세금문제, 부의 축적과 분배, 빈민문제, 노예제도 철폐, 전쟁포로의 대우 문제 등에 대하여 신앙적인 대응, 개선과 해결을 위해 노력하였다.[105]

또한 웨슬리의 사회 선교 운동은 복음에 기초한 것으로서 사회 개혁의 특징도 가지고 있는데, 이원규는 그 특징을 다음과 같이 말한다. 첫째, 개인적 차원에서 훈련과 절제를 통한 자기발전을 추구하는 것으로 그는 무엇보다도 근면, 성실, 청결, 절제를 역설했다. 둘째, 인류애적 입장에서 이웃에 봉사하고 헌신하는 대인적 차원을 추구하는 것으로 이것은 자신으로부터 눈을 돌려 사랑의 적용을 수행하는 일이었다. 신도회 방, 신용조합인 융자기구 설치, 무료진료소, 의학서적 집필, 방문자 신도회, 낯선 자의 친구 모임, 고아원, 구빈원, 학교설립, 기독교도서관, 주일학교 운영 등이 이에 속한다. 소위 인도주의적 개혁방법이라 불리는 인류애적 희생과 봉사, 헌신의 구체적 열매들이 맺게 되었고 파급되었다. 셋째, 제도적 개혁을 통한 사회변형의 사회적 차원 추구로서 농토의 사유화

---

[104] 노홍호, "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구," 125-27.
[105] Ibid.

법령 공격, 노예제도 폐지, 여성해방운동, 민중운동의 성격을 가지고 있다.[106]

나는 이런 사회에 대한 응답적 행동의 주된 동기가 웨슬리의 전인적 선교성에 있다고 본다. 그는 복음선교를 통하여 개인 구원과 교회 정화와 나아가 사회 변화와 개혁을 이룩한 전인 구원 선교사였다.[107] 이러한 사회참여 선교사상의 지표라고 할 수 있는 부분은 하나님 사랑의 결과인 이웃사랑에 기인한다고 볼 수 있겠다. 실제로 초기 감리교회 때부터 지금까지 그 동안 하나님 사랑과 이웃 사랑에 대한 개념은 감리교인들의 사회개혁의 동기와 힘과 방식이었다.[108]

세 번째, 섬김의 선교사상이다. 웨슬리 시대인 초기 감리교회 선교운동의 대상은 주로 노동자와 같은 가난한 사람들이었고, 이들을 위한 섬김 운동 또는 자선사업에 집중되고 있었다. 길거리에서 설교를 해왔던 웨슬리는 보통의 가난한 사람들을 사랑했고, 가난한 사람들을 위한 전도자이면서 그들의 친구였다. 김홍호는 웨슬리가 영혼 구원을 우선적 사명으로 여기는 복음전도자였지만 의도적인 사회개혁자는 아니었다고 말한다.[109] 그는 정치적으로 매우 보수적인 전도자였다는 것이다. 그러나 감리교회의 영혼 구원과 영혼 돌봄의 중심에 있는 복음적인 사역은 개인을 넘어 공동체에 퍼져나갔고, 가정과 사회공동체와 민족의 삶과 운명을 변화시켰으며, 영국 사회에 깊고 위대한 영향을 미치게 되었다는 것이다. 그래서 웨슬리 이후의 감리교회 사회 선교도 주로 산업사회와 도시사회의 가난한 사람들과 소외계층의 사람들의 영혼과 삶을 섬기는 일이 될 수 있었다. 이것이 바로 감리

---

[106] 이계준 et al., *웨슬리와 감리교신학*, 457-63.

[107] 노홍호, "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구," 127-32.

[108] 김진두, "존 웨슬리와 박애운동," in *기독교언어문화논집* vol. 4 (February 2001), 251.

[109] 노홍호, "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구," 137.

교회 선교의 특징이요 힘이다.[110]

웨슬리는 선교를 위해 체계적인 선교신학 정립이 가능하도록 신학과 실제를 통합했다고 볼 수 있다. 김홍호는 복음과 상황의 연관, 시대적 요청에 대한 신학적 응답이라는 신학의 구조를 선교적으로 보여준 선교신학의 한 대표적인 모델이라 할 수 있다고 말하면서, 복음과 전통, 하나님의 은총과 인간의 책임, 역사적 상황을 상호비판적으로 연결시켜주는 선교학적 기능을 교회와 속회라는 공동체를 통해서 충분히 선교화 시켰다고 말한다. 이를 통해, 사상이 단순히 한 사상으로 머문 것이 아니라 실제에 적용 되었다는 것은 찾아보기 힘든 중요한 케이스라고 보고 있다.[111]

그래서, 웨슬리의 신학은 다른 신학이 진행하는 이론적인 틀과는 다른 방법들을 보여주고 있다. 그것은 일반적인 교회들의 전통을 유지하고 계승하는 데에 중점을 두고 진행하면서도 자신의 중요한 관심들을 자신의 신학적인 방법으로 표현하려는 것이라고 생각한다. 이러한 방법은 성서와 자신의 목회적 경험과 체험을 통해서 교인들의 신앙생활에 가깝게 적용하면서 진행하는 방법이다. 실제로 많은 신학자들이 웨슬리의 신학을 신학이 아닌 것처럼 이야기하는데, 웨슬리의 신학이 사변적 철학으로 시작하지 않는다 하더라도 성서와 신앙체험, 인격적 관계로 신학을 전개하여 하나님의 은총과 그에 응답하는 인간의 책임을 강조한다면 이 또한 신학적 방법론이 아닐 수 없다고 생각한다.[112] 이러한 측면으로 볼 때, 나는 웨슬리의 선교사상이 무기력했던 18세기 영국 교회와 영국 사회에 괄목할 만한 갱신을 불러왔던 것처럼, 한국 감리교회의 새로운 선교적 도전으로 승화되기

---

110 Ibid.

111 Ibid., 213.

112 조종남, *웨슬리의 갱신운동과 한국교회* (서울: 대한기독교서회, 2006), 25-42.

를 바란다.

D. 감리교회 속회의 전통이 미국교회와 한국교회 속회에 미친 영향

감리교회의 부흥이 영국에서 시작하여 미국 연합감리교회의 부흥으로 이어진 것은, 영국의 식민지였던 미국에 1769 년 영국감리교회 평신도들이 미국 땅에 속회를 전했기 때문이다. 이것은 이미 미국에 연합감리교회가 정식으로 설립되기 전부터 미국에 많은 속회가 조직되어 있었다는 것을 보여준다. 당시 미국은 개척시대였기에 마을마다 속회가 구성되어 있었고, 순회하는 전도자가 속회를 돌보는 상황이었다. 순회 전도자의 부재시에는 속장이 속회원들을 훈련시켰다. 이러한 속회들이 결국 발전하여 교회가 되었고, 이처럼 마을마다 속회가 설립되면서 다른 어느 교파보다도 미국 연합감리교회가 빨리 부흥하는 원동력이 되었다. 이 당시 속회에서 하는 일은 성경공부와 기도하는 방법과 연합감리교회의 통치 방법을 배우고 함께 복음을 증거하는 일이었다.[113]

미국 연합감리교회 부흥의 속도는 놀라운 일이었다. 1776 년도 연합감리교회는 전체 미국 종교인구의 2.5%에 불과했으나, 1850 년에는 34.2%로 2 위를 14%나 앞지른 제 1 의 종교인구를 가질 수 있게 되었다. 이 기간 동안 수 많은 사람들이 설교와 간증을 통해 예수를 영접했고, 이들은 모두 속회에 참여하였다. 이 부흥의 핵심이 속회에 있었기 때문이었다. 사람들이 믿음을 갖게 되면 즉시 속회에 구성되어 참여하게 되었다. 이들은 속회를 통해서 신앙을 성장시켰고, 신앙을 실행하는 것을 배울 수 있었다.[114] 특히, 영국감리교회가 같은 기간에 광부노조속회, 노동자노조속회, 농민노조속회 등 감리교

[113] 박용호, *돌봄의 속회와 교회성장* (서울: 열린출판사, 2003), 88.
[114] Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience*, Kindle Location 367–73.

속회의 사회참여 활동이 활발하게 진행되었던 시기로 영국감리교회 역시 감리교인들이 6배로 증가하던 시기였는데, 미국도 마찬가지로 크게 성장할 수 있었던 것은 속회를 통하여 영적, 인격적 친교를 경험하게 하는 기도와 성서연구와 개인간증과 영적훈련 등이 진행되었고, 속장은 목회적 기능을 발휘함으로써 평신도의 속장이 만인제사장설에 근거하여 적극적으로 일하게 됨으로써 속회가 활성화 될 수 있었던 것이다.[115]

한국에 전파된 감리교회는 한국에 온 미국 감리교회 최초의 선교사인 헨리 게어하트 아펜젤러(Henry Gerhart Appenzeller, 1858-1902) 목사에 의해서였다. 아펜젤러는 본래 스위스에서 이민 온 개혁교회 교인의 가정에서 태어나 14세 때 개혁교회인 Souderton Emmanuel Reformed Church 에서 세례를 받았으나 후에 Lancaster First Methodist Church 에서 기도회와 속회에 참석하여 큰 감화를 받고 1879년 4월 21일에 감리교인으로 입교를 하게 된다. 아펜젤러는 속회에 큰 매력을 느껴서 감리교회로 옮긴 것이었고, 6년 후인 1885년에 한국의 선교사로 올 때에도 감리교회의 속회제도를 그대로 한국 땅에 가져오기에 이르렀다[116]. 아펜젤러는 몇 사람과 함께 모여서 기도하고 성경공부 하는 형태로 속회를 시작하였다. 이것이 지금의 한국 감리교회로 크게 발전하게 된 것이다.[117] 이렇게 한국 감리교회의 속회는 미국 선교사들의 선교와 함께 시작되었다.

---

[115] 김홍기, "미국감리교회 형성과 발전에 관한 역사적 고찰," in *神學과 世界* vol. 36 (1998),73.

[116] 장천기, "초기감리교회의 영적 책임의식(Accountability)을 회복한 속회지도 모형연구" (Ph. D. diss., 감리교신학대학교 목회학박사원, 2001), 40.

[117] 박용호, *돌봄의 속회와 교회성장*, 91.

*조선 남감리교회 30년 기념보*를 보면 한국 감리교회 속회는 첫 번째 감리교회의 설립과 동시에 시작한 것이다.[118] 이 기념보에 따르면 1898년 1월 18일 수요일 예배 후에 장년 13인과 유년 3인에게 세례를 행하였고, 속장과 유사 등 임원을 선택함으로 교회를 조직하였다는 기록이 있다.[119] 이처럼 한국 감리교회에서 속회의 전통은 미국과 마찬가지로 선교 시작과 동시에 조직되고, 활동이 이루어졌으며, 속회의 부흥을 통해 감리교회가 부흥하고 형성되었다고 할 만큼 속회의 영향력은 감리교회의 핵심이었음을 보여주고 있다.

나는 미국과 한국의 선교 초기에 속회의 성장을 통해 감리교회가 성장했던 전통을 계속 이어가지 못하고 있는, 그래서 쇠퇴하는 한국 감리교회 속회들을 인지하고 있다. 그래서 나는 이어지는 Chapter 3과 4에서 한국 감리교회 속회의 쇠퇴 원인을 분석하고, 속회의 활성화 방안들을 모색하고 제시하고자 한다.

---

[118] 양주삼 감독이 쓴 책으로 남감리교회의 30년사를 기록한 책이다. 그 중에 속회와 관련된 보고는 하리영선교사가 쓴 글이다.

[119] 장천기, *"초기감리교회의 영적 책임의식(Accountability)을 회복한 속회지도 모형연구,"* 40.

Chapter Ⅲ

한국 감리교회 속회의 쇠퇴 원인과 분석

"나는 감리교회가 사라지는 것은 두렵지 않다. 그러나, 감리교회 정신이 사라진 감리교회가 존재할 까봐 두렵다."[120] 1786년에 웨슬리는 감리교회가 건전한 교리와 영성, 그리고 훈련에 매진할 때 감리교회가 하나님이 함께 하시는 교단으로 존재할 것이라고 말했다.[121] 나는 웨슬리가 말하는 감리교회의 정신은 바로 속회를 통해 드러나고 있었다고 생각한다. 나는 이 장에서 초기 감리교회 속회의 쇠퇴의 현상과 원인이 되었던 문제점들을 살펴보고, 한국 감리교회 속회의 쇠퇴 원인을 내적 요인과 외적 요인으로 나누어 분석할 것이다.

A. 감리교회 속회의 쇠퇴

1. 초기 감리교회 속회의 쇠퇴와 원인

웨슬리의 초기 영국 감리교회에 커다란 영향력을 주었던 속회는 19세기 후반에 들어서면서 쇠퇴의 길을 걷게 된다. 그것은 당시 사회의 산업화의 발전이 가속화되면서 사람들의 종교생활이 어려워지게 되었고, 바쁜 삶 속에서 속회에 참석하기가 어려워졌기 때문이다. 이 당시 속회가 쇠퇴했던 원인에 대해서 랙(Henry D. Rack)은 다음과 같이 보았다. 매주 1회 모이는 속회가 19세기에 이르러 유지해 나가기가 점차로 어렵게 되었는데, 이는 공통되는 종교적 체험이 결여되었기 때문이다라고 본 것이다.[122] 그런데 이러한

---

[120] Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience*, Kindle Location 519-25.

[121] Ibid., 521-25.

[122] Henry D. Rack, *Reasonable Enthusiast: John Wesley and the Rise of Methodism* (Philadelphia:

공통되는 종교적 체험의 결여는 속장의 무관심 혹은 무능함이라는 고질적인 문제를 항상 가지고 있었고, 속도원들도 당시 다른 일반적인 모임들이나 보다 덜 엄격한 형태의 종교적 수단들에 매료되어서 그 동안 열심이었던 속회 참석을 게을리하게 되었고, 점차 불참석하는 일까지 생기게 되었던 것이다. 개인간의 영적인 교류가 이루어지는 속회보다 교회의 제도적 활동들에 더 잘 적응하게 된 것이라고 할 수 있다.[123] 결국, 이러한 분위기는 당시 감리교인들의 머리 속에 은총의 특별한 방편들 중 하나인 속회의 참석이 기독교인으로서 인정받는 기준이라는 생각이 점차 사라지게 되었다. 그리하여 점차 신도회가 교회의 모습으로 굳어져 가면서 감리교인이 되는 것은 꼭 속도원이 아니라도 가능하다는 생각, 즉 속회 없이도 감리교는 많은 신도를 확보할 수 있다는 생각을 가지게 되었던 것이다.[124]

한편 미국 연합감리교회도 웨슬리의 영국 초기 감리교회와 마찬가지로 속회운동으로 시작하여 20년 후에 비로소 교회가 조직되고 형성되었다. 속회는 신도회를 자라게 한 원동력이 되었고, 속회와 함께 미국 연합감리교회는 다른 교파에 비해 교세의 급신장을 이룩하였다. 그러나 미국에서의 속회도 다음과 같은 이유로 쇠퇴의 길을 걷게 되었다. 쇠퇴 이유는 미국 연합감리교회가 1866년 속회의 참석을 교인이 되는 조건에서 제외한 것, 속회제도보다 주일학교가 더 강조되었다는 점, 속도원들이 규칙을 어기고 속장의 명

Trinity Presss International, 1989), 158-60; cited in 김수일, "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1998), 70-71.

[123] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 136-37.

[124] Henry D. Rack, *Reasonable Enthusiast: John Wesley and the Rise of Methodism* (Philadelphia: Trinity Presss International, 1989), 158-60; cited in 김수일, "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1998), 71-72.

령에 불순종하게 되었다는 점, 교회가 세속화되었다는 점, 그리고 감독들이 속회의 중요성을 등한시 하였다는 점 등을 지적할 수 있다.[125]

이와 같이 초기 영국 감리교회 속회와 미국 연합감리교회 속회는 이미 쇠퇴의 경험을 가지게 되었는데, 이들의 속회가 쇠퇴하게 된 문제점들에 대해서 김수일은 자신의 논문에서 그 원인을 일곱 가지로 정리하고 있다.[126] 나는 이 일곱 가지 주장들 속에서 지금 현재 한국 감리교회 속회가 가지고 있는 쇠퇴의 원인과 어느 정도 일맥상통하는 부분들이라고 생각하는 네 가지 이유들을 뽑아보았다. 첫째, 영성이 결여된 기독교인들이 점차 많아졌기 때문이라는 주장에 먼저 동의한다. 기독교인의 영적인 삶이 풍족하고 힘이 있을 때에 속회도 발전하기 때문이다. 그러나 영성의 약화는 개인의 신앙고백이 이루어지는 은총의 방편들을 멀리할 수 밖에 없다. 속회원 개인의 영성 약화는 속회 소그룹 전체의 영성 약화로 이어질 수 밖에 없다. 둘째, 현재 삶의 외적 요인들 때문에 닥친 문제들(심각한 긴장) 때문이다. 당시 많은 사람들은 사회적인 발달에 적응하며 아주 바쁘게 살아가고 있었다. 문제는 그들이 외적 요인들을 감당하면서 속회와 같은 소그룹 모임에 참석하기가 쉽지 않았고, 참석하더라도 마음은 결석한 상태나 다름없었다는 것이다. 셋째, 역량이 없는 속회지도자들을 세웠기 때문이다. 나는 지도자의 문제가 속회에 있어서 가장 치명적이라는 부분에 동의한다. 역량이 부족한 자들을 속회지도자로 임명하는 것은 속회의 붕괴를 의미하는 것이다. 지도자의 문제는 속회를 신뢰 할 수 없는 곳으로 만들 수도

---

125 홍병수, "John Wesley의 속회전통에서 본 한국감리교회 속회에 대한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 대학원, 1996), 19-20.

126 김수일, "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1998), 76-77.

있고, 속회가 영적인 관심과 힘을 주는 대신 영적 죽음으로 몰아가는 곳이 되어버릴 수도 있는 것이다. 넷째, 사랑이 없는 속회관리 때문이다. 즉, 교회의 조직 관리 차원으로만 운영 되는 형식적인 속회로 남는 것이다. 이러한 속회는 점점 사랑이 사라지게 되고, 속도원들도 다른 사람들을 권면하고 격려하는데 실패 할 수밖에 없다.[127] 이렇게 속회의 쇠퇴 문제에 대해서 영적인 문제와 함께, 외적인 영향에 따른 문제, 무능력한 속회지도자들의 문제, 그리고 형식적인 속회관리 같은 문제들은 지금의 한국 감리교회 속회를 쇠퇴하게 만드는 문제들과도 크게 다르지 않음을 알 수 있다.

2. 속회의 쇠퇴에 대한 이론들

속회의 쇠퇴에 대한 이론에 있어서는 여러 학자들의 분석이 있지만, 여기에서는 데이빗 왓슨이 주장한 속회에 있어서 가질 수 있는 세 가지 오해들에 대해 먼저 밝히고, 그가 주장하는 속회의 쇠퇴 원인으로 생각한 직고의 상실과 감정의 분출, 형식주의에 대해서 소개할 것이다. 그리고 이어서 개별적 속회의 실제적 운영에 있어서 케빈 왓슨이 주장하는 속회가 실패하는 열 가지 이유들에 대해서 소개할 것이다.

먼저, 속회에서 가질 수 있는 세 가지 오해들이다. 데이빗 왓슨은 속회에 있어서 크게 세 가지의 오해들에 대해서 이야기 했다. 그것은 "개인적 성장(Personal Growth)", "복음전도(Evangelism)", "교회 속의 교회(Ecclesiola in Ecclesia)"이다.[128] 첫째, 개인적 성장과 상호 인격적인 활력은 속회의 목적이 아니라 속회의 특성이라는 부분이다. 오히려, 교회에서는 이런 작은 집단적 교제가 교회로 하여금 그 원래의 임무를 수행하지 못하도록

[127] Ibid., 75-76.

[128] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 148-52.

교회의 활력과 사명을 앗아가는 수단들이 될 수도 있다는 주장이다. 이 집단들이 그리스도인들의 교제의 유익성을 강조하는 반면에 이 세상의 사회적 정의에 대한 보다 큰 문제점들을 무시함으로써, 그리스도인으로써 또한 제자 됨을 위한 기반을 제공하는 일이나 하나님의 은총 안에서 행하는 일들을 수행하지 못하고 있다는 주장이다.[129] 둘째, 초기 감리교회에 있어서의 속회의 복음 전도의 기능에 관계된 오해이다. 복음 전도가 교세를 확장시키고 교인들을 모으는 방법으로서 큰 성과를 거둘 수 있었다 할지라도 그것은 속회의 원래의 목적이 아니라는 것이다. 속회는 초기 감리교회에 있어서 복음 전도와 양육의 장소로서의 역할을 하였는데, 이는 속회의 일차적인 목적이 상호간의 직고를 통한 신실한 제자 양육을 목적으로 하여 복음 전도에 대한 최초의 반응을 유지시키는 것이었기 때문이다.[130] 셋째, 우리로 하여금 속회가 이 세상에 대한 교회의 증인으로서 어떻게 작용하는가 하는 문제인데, 이 부분에서 데이빗 왓슨은 영국 국교회 와의 갈등의 요인에 대해서도 다루고 있지만, 오늘날의 교회론의 견지에서 볼 때, 문제는 바로 에클레시올라가 이 세상에서 에클레시아와의 관계에 부합되는 제자직의 소명을 어느 정도나 발견하고 있는가의 문제라고 할 수 있다고 본다.[131]

데이빗 왓슨은 속회 쇠퇴의 중요한 문제라고 여겼던 직고의 상실에 대해서 다음과 같이 밝혔다.[132] 속회의 쇠퇴가 주 1회 행해지는 문답에 있어서의 복종의 사역들에 대

---

129 Ibid.

130 Ibid.

131 Ibid.

132 데이빗 왓슨이 이야기한 직고[直告]는 accountability를 번역한 한국말이다. 한국어로 번역된 책 한경수, *이것이 속회이다* (인천: 주안교회출판부, 1993)에서 사용한 단어이기도 하다. 나는 이 뜻을 "숨김없이 서로 고한다 inform (report) truthfully"라고 표현하는 것이 적절하리라 본다.

한 무시와 종교적 경험에의 과도한 자기 몰입으로 인한 것이었다는 점은 명백하다고 밝히고 있지만, 웨슬리는 하나님께서 복종하는 훈련의 결실들을 어떻게 적용 시키시든지 간에 가장 우선적이고 중요한 것, 즉 이러한 복종의 사역들과 함께 직고가 계속하여 행해질 수 있도록 하지 못했다는 사실을 깊이 인식하고 이야기 하고 있는 것이다.[133] 이러한 일에 대한 실패는 기독교의 제자됨의 전통을 파괴하는 것으로서, 그리스도교의 제자됨을 이 세상에서 무력한 것으로 만드는 것이라고 주장하고 있다.[134] 이러한 직고의 상실은 19세기에 일어난 일인데, 1917년에 출간된 소책자 '속회에 대한 고찰(A Description of class meeting)'과 1841년에 출간된 '웨슬리회보(The Wesleyan Methodist Association Magazine)'에서 보더라도 직고할 수 있는 제자됨에서 거리가 먼 종교적 몰입의 요소들을 통해서 쉽게 찾아볼 수가 있다.[135] 데이빗 왓슨은 이어서 감정의 분출과 형식주의에 대해서도 밝히고 있는데, 이러한 감정의 분출은 자연히 많은 속회들을 지루한 것으로 만들고, 속회에 참석하는 것을 성가신 것으로 생각하게 만들었다. 이러한 형식주의는 복종의 사역과 은총의 수단에 대한 직고의 부재를 가져왔고, 이러한 직고 없이 속회를 존속시키고자 하는 시도들은 단순히 그것들이 그 자체의 본질적인 목적을 상실하였다는 점을 확증해 줄 뿐이었다.[136]

나는 초기 감리교회의 속회가 사회적 영향력을 가지고 있었던 긍정성의 부분에 있어서 우선적으로 초기 속도들의 신실성에 기인하고 있다고 본다. 매주 마다 자신이 그

---

[133] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 148-52.
[134] Ibid.
[135] Ibid.
[136] Ibid.

리스도의 제자임을 직고하기 위하여 모이는 그리스도인들의 모임은, 하나님께서 이 세상에서 행하시고 계신 것을 반드시 인식하게 되고, 또한 그들이 살고 있는 이 세상의 필요한 요구들을 채워주는 사회적 봉사를 통하여 속회의 최초의 구성원들의 노고에 응답할 수 있는 분명한 것들이었다고 생각한다.

또한, 케빈 왓슨은 속회가 실패하는 열 가지 이유들에 대해서 아래와 같이 언급했다. 이것은 영역을 크게 바라 보았던 속회의 쇠퇴라기 보다, 개별 속회들에 해당하는 범위에서 밝힌 글이라 할 수 있다.[137]

속회가 실패하기 위해서는 첫째, 절대 시작하지 말아야 한다. 어떤 것이든지 무엇에 대해서든지 논의하고 말만 하고 행동하지 않는 것이다. 시작도 하지 않는 것이다. 둘째, 불규칙적으로 만나는 것이다. 속회 시간을 가질 때에 불편한 시간에 자꾸 모임을 가지는 것이다. 수시로 모임 장소, 시간, 날짜를 변경하는 것이다. 사람들이 모임날짜를 모르고 지나가게 될 경우가 많고, 모임이 있는지 없는지도 헛갈리게 될 것이다. 성공적인 속회는 매주 같은 시간, 날짜, 같은 장소에서 모임을 갖는다. 셋째, 속회 모임에 교재를 가지고 진행하는 것이다. 속회를 성경공부 같은 교육과정 중심으로 방향을 바꾼다는 의미이다. 넷째, 책임감을 강조한다. 밴드와 속회의 차이점을 잊어버리는 것이다. 연륜 있는 신앙인들이라 생각하고 서로가 서로에게 신앙적 책임감을 강하게 요구하고 관리한다. 다섯째, 속장을 세울 때에 영적인 리더십과 성숙함보다는 세상적인 다른 기준으로 세우는

---

[137] Kevin Watson, "Top Ten Ways to Guarantee that Your Class Meeting Will Fail," *Vital Piety*, August 9, 2010. http://vitalpiety.com/2010/08/09/top-ten-ways-to-guarantee-that-your-class-meeting-will-fail/ (Accessed September 20, 2014).

것이다. 여섯째, 한 사람이 대화를 주도하게 한다. 일곱째, 모든 문제에 내가 홀로 정답을 다 말해 버린다. 모든 해답을 내가 다 가지고 있는 것처럼, 무엇이던지 아는 척하는 것이다. 여덟째, 모임 중에 속내를 드러내지 않는다. 내 자신을 자꾸만 숨기는 것이다. 아홉째, 속회 모임을 그냥 남의 흉이나 보는(gossip) 장소로 삼는다. 속회에서 나온 다른 사람의 이야기들은 적극적으로 소문 내는 것이다. 열 번째, 하나님의 은혜로 변화되고 성장하는 것에 있어서 모든 것을 반대하자. 궁극적으로 우리가 하려고 하자. 성령이 일하게 하지 말라. 이렇게 한다면, 속회는 반드시 실패할 것이다.[138]

B. 쇠퇴하는 한국 감리교회 속회의 내적 요인

한국 감리교회 속회는 1885년 11월 수요일 예배 후 11명이 첫 모임을 가진 것이 속회의 시작이며 그 효시는 상동교회였다. 선교사들을 통하여 배운 웨슬리 전통의 속회는 꾸준히 성장하여 1970-80년대에 놀라운 부흥을 이루게 되었다.[139] 그리고, 속회의 발전은 자연히 교회의 성장과 맞물리고 있었다. 그 당시 주안교회, 부천제일교회, 오류동교회의 통계를 보면, 주안교회는 10년간(1974~83) 교인 수가 약 5배(330명에서 1,800명) 증가하였고, 부천제일교회는 10년간(1974~83) 주일 낮 예배 수가 2배 반(520명에서 1,251명) 증가했으며, 오류동교회도 10년간(1974~83) 교인 수가 2배 반(419명에서 1,115명)으로 증가하여 왔음을 보여 준다. 1983년의 통계에 의하면 인천숭의교회 870속, 금란교회 382속, 광림교회 280속, 강남제일교회 220속, 구로중앙교회 200속, 한남제일교회 164속, 부천제일교회 111속, 종교교회 100속, 그 외 100속 이상이 되는 교회로 인천의 내리교회,

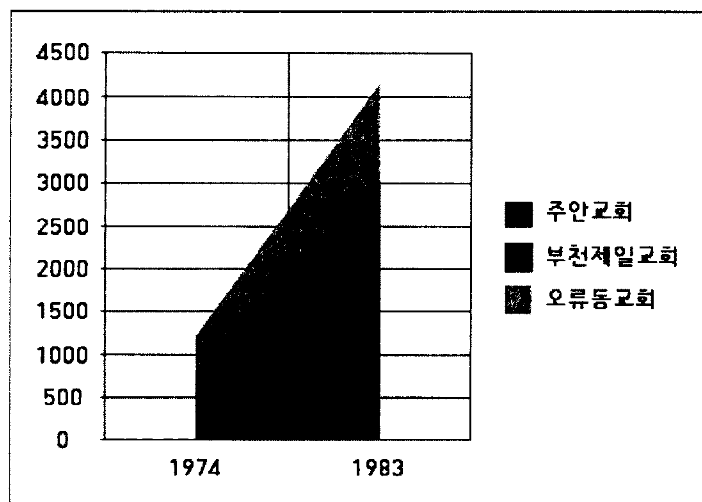
---

138 Ibid.

139 박용호, *속회CM내비게이션* (서울: 도서출판KMC, 2010), 15.

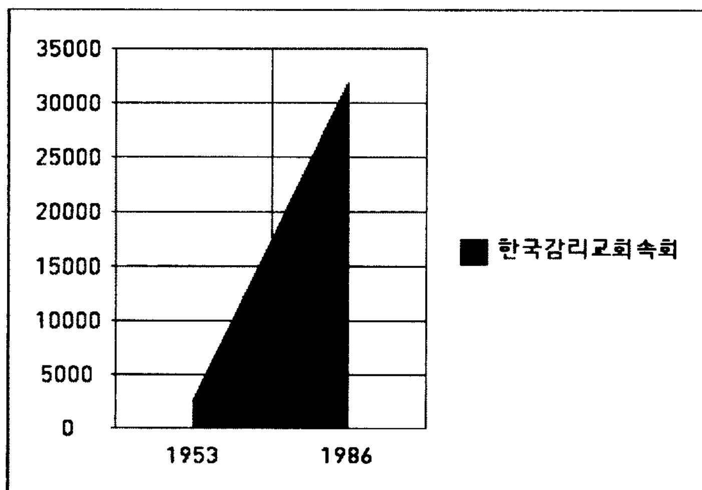
창영교회, 송림중앙교회, 주안교회 등이 있었다.[140] 1953년 한국 감리교회 속회는 2,696속이었다. 그러나, 33년 지난 1986년 한국 감리교회 속회는 대략 32,000여 속에 이른다.

(표1) 1974-1983년 한국 주요교회들의 성장율 (단위: 명)



위 그래프는 1974-1983년 사이 세 교회들의 성장을 보여주고 있다.

(표2) 1953-1986년 한국 감리교회 속회의 성장율 (단위: 명)



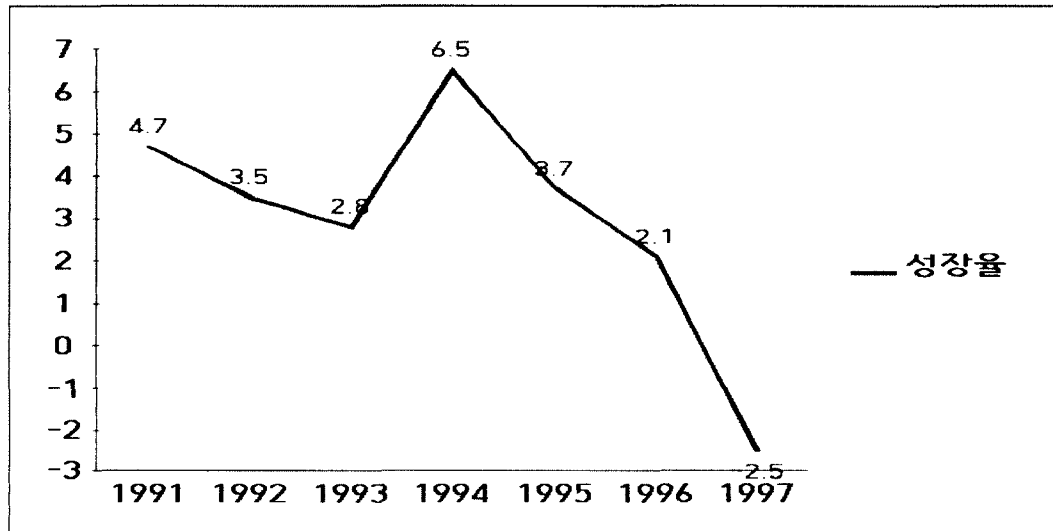
위 그래프는 1953-1986년 사이 한국 감리교회 속회의 성장을 보여주고 있다.

---

[140] 김의중, "한국 감리교회의 속회의 발전과 현주소," in *신앙과 교육* vol. 116 (서울: 기독교대한감리회교육국, 1997), 158-59.

그러나 1990년대에 접어들면서 속회의 성장은 둔화하기 시작하였다.[141] 감리교본부 선교국에서 1999년 발표한 감리교회 성장에 대한 자료를 분석해 보면 대체로 1990년대에 들어와 속회의 쇠퇴현상이 뚜렷하게 나타나는 것을 볼 수 있다.[142]

(표3) 1990년대 한국 감리교회 속회의 성장율 그래프 (단위: %)



위 그래프의 자료에 따르면, 1991년 4.7%성장, 1992년 3.5%성장, 1993년 2.8%성장, 1994년 6.5%성장, 1995년 3.7%성장, 1996년 2.1%성장, 1997년 -2.5%성장한 것으로 나타나고 있다.[143] 이 자료의 통계는 매년 각 교회가 본부에 보고하는 속회통계자료를 근거했을 것인데, 실제로 각 교회가 마이너스 성장율을 보이거나 속회의 쇠퇴 현상에 대해서 알려지지 않기를 바라는 풍토를 감안한다면 실제 쇠퇴율은 더욱 심각할 것이라고 여겨진다.[144] 앞 부분에서도 밝혔듯이, 나는 이 논문을 위해서 한국의 대표성을 가진 몇몇

---

[141] Ibid.

[142] 기독교대한감리회선교국, *감리교 21세기 선교를 준비하며* (서울: 기감교육국, 1999), 71.

[143] Ibid.

[144] 한국교회의 풍토로 볼 때, 교회가 혹은 속회와 같은 어떠한 사역에 있더라도, 쇠퇴와 감소에 대한 현황들이 외부로 알려지는 것에 대해서는 상당히 민감하다. 그것은 주변의 다른 교회들과의

교회들 (특별한 사역과 프로그램을 성공적으로 이끌었던 교회들)을 방문하여 속회 및 소그룹 현황에 대해서 조사한 적이 있다고 했다.[145] 또한 그 교회들이 가지고 있는 문제점들은 이제는 관리조직으로만 사용되어는 소그룹에 대한 심각성이라는 것을 밝혔다. 그런데, 이 교회들 중에 많은 교회들이 한결 같이 소그룹의 쇠퇴에 대해서 밝히기를 꺼려하고 있었다는데 주목하게 되었다. 실제로 나는 감리교 본부의 공식적인 속회통계자료를 제외하고는 속회가 줄어드는 교회가 얼마나 있는지, 속회가 활성화 되지 않고 쇠퇴하는 이유들과 그에 대한 통계가 어떠한지, 심지어 속회를 없애는 교회들이 얼마나 존재하는지에 대한 자료들은 찾을 수가 없었다. 위에 내가 방문했던 어떤 교회들은 조직되어 있는 소그룹의 33%가 모이고 있고, 33%가 보고와 헌금만 드리고 있고, 나머지 33%는 아무것도 하지 않고 있다는 데에도 어떠한 대책을 세울 수도 없다는 담당자의 말을 들었을 때, 그 심각성을 인지할 수 있었다. 나는 실로 얼마나 많은 교회들이 이렇게 속회와 소그룹들이 쇠퇴하고 있음에도 별다른 대책을 세우지도 못하고 다른 사역에 집중하거나, 관리조직으로만 사용하고 있을까를 생각하게 되었다.

속회가 쇠퇴했었다는 반증을 줄 수 있는 분명한 자료가 한 가지 더 있다면, 다시 속회를 활성화 시킨 교회들의 사례를 통해서 간접적으로 확인했던 자료들은 찾을 수가 있었다. 이 교회들은 분명 쇠퇴했던 속회를 다시 회복시켰던 교회들이었기에 분명히 속회

부흥경쟁에 타격을 주는 소식이 될 수도 있고, 담임목사의 능력부족이라는 인식으로 여겨질 수도 있기 때문이다.

[145] 순복음강남교회(재적2만5천명), 인천순복음교회(재적6만명), 의정부광명교회(재적1만명), 부천처음교회(재적2만명), 대전순복음교회(재적1만명), 순복음금정교회(재적5천명), 수원순복음교회(재적7천명), 이 교회들은 대형교회이고, 대규모집회(특별기도회 등)와 같은 특별사역에 성공적이었고 이를 강조하고 있었지만, 소그룹이 조직되어 있음에도 불구하고 이에 대한 질문을 회피하는 교회들이 많이 있었다.

가 쇠퇴했던 교회라는 반증이라 할 수 있다. 이 두 교회는 대전산성교회와 천호제일교회이다. 대전산성교회의 속회는 이름만 있지 교회로서의 사명을 제대로 감당하지 못하고 있었고, 여자 성도들만 참석하는 한 기관의 역할만 감당되고 있었다고 한다. 그래서, 2005년부터 교회의 본질을 회복한 선교지향적인 교회가 되기 위해서 '속회회복'을 시작하였다고 한다.[146] 또한, 700명 정도의 중형교회인 천호제일교회도 2006년 이전까지 약 50여 년간 관리속회로 속회의 명맥만을 유지해 오고 있었다고 한다. 그래서 약 60개의 속회에 대한 변화를 주기 위해 소그룹을 변화시키는 개혁을 시작했다고 한다.[147]

박용호는 속회의 변질과 정체에 대해서 다음과 같이 말했다. 속회는 경제성장과 편리주의로 인해 변질되었는데, 한국의 88올림픽 이후 신앙이 우선순위에서 경제 우선주의로 변질되어 교회성장이 정체 되었고, 속회보다 프로그램 중심의 목회로 인한 일관성의 부족, 그리고 정체성의 결여로 인한 속회의 중요성을 간과하고 관리속회로 전락했기 때문이라는 주장이다.[148] 속회의 쇠퇴에 있어서는 이와 같이 여러 요인이 있겠지만 분명한 것은 쇠퇴하는 속회와 같은 소그룹들이 한국의 교회들에 많이 존재하고 있다는 것이다. 우리는 다시 한국 감리교회 속회의 발전을 위해 속회의 갱신을 모색해야 한다. 속회를 주제로 학문을 연구한 전문가들은 속회의 쇠퇴에 대해서 다양한 문제점들과 해석들을 내놓고 있지만, 나는 이 논문에서 가장 중요하고 근본이 되는 세 가지 문제점들로 압축해서 밝히려고 한다.[149]

---

[146] 김철한 et al., *소그룹 회복과 부흥* (서울: 감리교속회연구원, 2009), 9.

[147] Ibid., 205-20.

[148] 박용호, *속회CM내비게이션* (서울: 도서출판KMC, 2010), 15.

[149] 김우진, "21세기 속회의 새로운 패러다임 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원,

1. 역량 있는 속회 지도자의 부재 현상

영국이나 한국이나 속회의 쇠퇴에 있어서 학자들을 통해 가장 많이 가장 중요하게 언급되고 있는 것은 무능력한 지도자들이었다. 왜냐하면 능력 없는 지도자는 속회에 있어서 가장 치명적인 문제이기 때문이다.[150] 현재 한국 교회의 속회지도자는 임시방편적인 요소가 없지 않다. 즉, 제대로 된 속회지도자를 임명하기 보다는 충분한 자격을 갖추지 못한 사람들을 교회의 중요한 위치와 직분을 가졌다는 이유로 예의상 혹은 거의 떠넘기다시피 임명한 경우가 많이 있다. 이러다 보니 속회지도자들은 속회 또는 교회 내에서 능동적이기보다 수동적으로 자신의 임무를 마지못해 감당하게 되는 것이다. 그리고 속회라고 하는 것은 믿는 이들의 모임이기에 영적인 능력을 갖춘 자를 지도자로 선출하여 신앙지도를 하여야 함에도 불구하고 세상적인 지식이 있는 자, 혹은 세상적인 특별한 능력을 가진 자를 속회지도자로 선출하는 경향도 있다. 이러한 상황에서 속회가 건강하게 운영 될 여지는 없어지게 된다. 각 교회마다 정말 역량 있고 성숙한 속회지도자의 양성이 시급하다. 왜냐하면 속회지도자의 역할과 기능 발휘 여부에 따라 속회 조직은 그 만큼의 활성화를 이룰 수 있기 때문이다. 이것은 마치 교회 성장의 제 일차적인 요소가 목회자의 지도력에 있는 것과 같은 원리라고 할 수 있다.[151]

그래서, 웨슬리는 속회 지도자들을 임명할 때 가장 크게 심혈을 기울였다고 한다. 그는 신앙적 은혜를 소유한 자들만을 선택했다. 그리고 이들의 신앙으로 만족하지 않고,

---

2012), 18-29.

[150] Gilbert Murray, *The Methodist Class Meeting* (Nappanee, IN: Evangel Pub. House, 1997), 57.

[151] 안행래, "속회 활동의 활성화 방안에 관한 연구" (D.Min. Project, 아세아연합신학대학 대학원, 1984), 111.

그들이 반드시 수행해야 할 목록들을 주어 의무적으로 무장시키게도 하였다. 그러나 웨슬리가 설정했던 선정기준은 너무 높은 수준의 기준이었기 때문에 오래도록 유지 될 수가 없었다. 더욱 문제가 되는 것은 이렇게 수준 높은 기준에 합당한 지원자들이 없는 상태에서 부적합한 자들이 속회지도자의 위치로 부름을 받게 되었다는 사실이다. 또한 교회가 이러한 막중한 책임자들을 선정하고 중요한 직무를 맡아야 한다는 사실조차도 망각하게 되었다는 것이다.[152] 나는 이렇게 교회가 속회 지도자를 잘 준비시키지 못하고, 속도원들을 이들에게 맡기는 상황이라면 당연히 속회가 쇠퇴할 수 밖에 없다고 생각한다.

그 동안의 한국 감리교회의 속회 지도자인 속장들은 자신의 속회원들의 형편을 잘 돌보고 예배나 성경공부를 인도하였다. 뿐만 아니라 속회 안에서 전도와 봉사 등의 책임을 다하는 등 한국 감리교회의 성장에 중심적 역할을 감당해 왔다. 그러나 지금은 속회 지도자의 질 저하 문제가 심각해지고 있는 것이 사실이다. 속회 지도자의 문제가 심각해지면서 속회의 쇠퇴 현상이 나타나기 시작했다라고 과감하게 말할 수 있을 정도이다. 이러한 속회지도자의 질 저하 문제는 몇 가지 현상으로 나타난다.[153] 첫째는 속회 지도자가 되었지만 자신의 속회에 대한 책임을 지지 않는다는 것이다. 자신은 속장으로서의 능력이 없다고 분명히 밝혔는데도 불구하고 교회지도자가 자신을 속장으로 세웠기 때문에 임명자에게 책임을 전가하고 있는 것이다.[154] 둘째로 속회지도자의 은사결핍 문제이다. 교회지도자인 목회자는 속회 지도자들이 각자의 은사를 훈련하도록 도와야 함에도 불구하고 목회자들은 속회 지도자들의 은사에 관심이 없다. 이러한 현상은 각 교회의 속회를 점점 형

[152] 홍병수, "John Wesley의 속회전통에서 본 한국감리교회 속회에 대한 연구," 38-40.
[153] 김우진, "21세기 속회의 새로운 패러다임 연구," 18-29.
[154] Ibid.

식주의로 빠져들게 만들어 가고 있는 것이고, 속회 지도자는 은사 없이 형식화된 속회에서 책임감으로만 사역하게 되는 것이다.[155] 셋째는, 속회 지도자 리더십의 부재이다. 속회 지도자의 리더십이 속회의 생명력을 좌우하게 때문에 아주 중요한데, 속회지도자의 리더십이 저하되면서 속회는 목표의식과 비전을 잃게 버리게 된 것이다.[156]

이러한 속회 지도자의 총체적 문제점들을 극복하기 위해서는 교회 지도자들이 먼저 속회 지도자들을 위한 훈련의 필요성을 온전히 인식해야 하고, 그들에 대한 효과적이며 전문적인 훈련이 무엇인지를 지도자 스스로 열정적으로 관심을 가지고 파악해야 한다. 지금 현실은 기껏해야 속회 지도자의 사명의식이나 간단한 교양훈련에 만족하고 있을 뿐이지, 전문적인 제자훈련은 극히 저조한 상태이다.[157] 이러한 상황 속에서는 우리가 속회 지도자들에게서 모범적인 삶을 기대할 수가 없다. 웨슬리는 자신의 습관을 깨뜨리면서 까지도 속회 지도자들을 위한 모범된 생활을 위해 스스로 노력했다고 한다. 속도원들은 속회 지도자에게서 크게 영향을 받는다. 지도자의 모범이 되지 못한 생활은 훌륭한 속회로 이끌어 나갈 수 없는 것이다.[158] 나는 속회 지도자 훈련의 중요성을 인식하고 뒤에 나오는 속회 활성화 방안에서 이 문제를 다룰 것이다.

2. 성화와 영성의 결여 현상

웨슬리의 성화사상은 웨슬리 신학의 중요한 부분이다. 그리고, 이러한 성화사상은 "믿음"과 "거룩한 삶"을 일치시켜 실생활에 적용하여 살아 갈 수 있도록 인도하기 때

---

155 Ibid.

156 Ibid.

157 하태관, "속회와 제자훈련에 대한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1992), 20-22.

158 Ibid.

문에, 속회원들의 영적 삶에 필요한 신학적 뒷받침이 되고 있는 것이다. 즉, 웨슬리는 역사적으로 전통적으로 간직하여 내려온 '거룩의 개념'과 종교개혁자들이 외쳤던 '믿음만으로' 라는 주장을 통합시켰는데, 바로 이것이 웨슬리의 성화론(Doctrine of Sanctification)이다.[159] 성화는 하나님의 구속의 은총이 생활까지 미치는 깊이와, 동시에 거룩한 삶을 강조함으로써 '믿음만으로'와 '거룩한 삶'의 두 면을 양극화 시키지 않고 은총의 역사의 테두리 안에서 종합시킨 것이다. 웨슬리는 종교개혁자들과 함께 믿는 자는 칭의(justification)를 받음과 동시에 거듭나는(regeneration)것이며 이 거듭난 자는 성결한 생활을 시작한다고 가르친다.[160] 웨슬리의 강조는 바로 이 중생으로 시작되는 성결한 삶에 있었다. 그에 있어서 구원은 우리가 살아가는 삶 속에서의 실제적인 변화를 의미한다. 그래서 속회를 통해 성결해지고, 속회를 통해 영적 변화를 이루어 나감으로 '온전한 성화'에 이르게 되어야 한다고 강조한 것이다.[161] 웨슬리에 의하면 이를 통해 중생함으로 죽었던 영적 감각이 되살아날 뿐 아니라, "하나님의 성품에 참예하는 자"(벧후1:3-4)가 되어 속회와 같은 거룩한 공동체를 통해 하나님의 사역을 반영하며, 하나님이 인간에게 주어진 기능과 책임을 이행할 수 있게 된다고 말한다.[162]

그러나, 한가지 주의 할 점은 개인의 이러한 성화와 영성을 속회의 숫자적인 부흥의 방편으로, 혹은 나아가 교회의 성장으로 연결시키면 안될 것이다. 분명히 속회는 이곳에 참여하는 사람들을 하나님께로 나아가게 함으로 개인적인 영적 성장을 이루게 하는

---

159 조종남, *웨슬리의 갱신운동과 한국교회*, 25-31.

160 Ibid.

161 Ibid.

162 Ibid.

요소들을 분명히 가지고 있지만, 이를 통해 성장을 가져올 수 있다고 강요하는 역할로 사용될 수도 있다.[163] 나는 개인적 성화와 영성을 교회 성장의 한 방편으로 이용해서는 안 된다고 생각한다. 이것은 결국, 개인의 성장은 무시 되고, 당신의 교회는 속회가 몇 개인지, 속회원이 몇 명인지만 따지는 성장 우선주의로 흘러갈 수 있다. 그리고 이러한 성장의 시간은 오래 지속 될 수도 없고, 속회의 쇠퇴를 가져오게 될 것이다.[164]

3. 사회참여와 섬김의 선교지향성 결여

웨슬리에 의하면 온전한 성화는 곧 온전한 사랑의 삶을 의미한다. 이 사랑은 모든 죄 된 것을 마음에서 추방하며 또한 사람의 마음을 사랑으로 채워 마음과 뜻과 정성을 다하여 하나님을 사랑하고, 이웃을 자기 몸과 같이 사랑하는 것이다. 이것이 곧 "율법을 완성하는 사람"(롬13:10)이다.[165] 온전한 성도는 사랑의 관계에서 예수 그리스도와 중단 없는 이러한 관계 속에서 살아가는 자이다. 따라서 웨슬리의 성화는 곧 사회생활 속에서의 거룩한 삶(social holiness)인 것이다.[166] 이런 면에서, 웨슬리 성화에서의 온전한 사랑을 강조하는 웨슬리 신학은 기독인의 사회참여와 의무를 뒷받침하고 있고 이러한 섬김의 실천을 이룰 수 있도록 이끌어주는 모습은 바로 속회에서 나올 수 있었던 것이다.

---

[163] Kevin Watson, "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: Who Is This For?" *Vital Piety*, August 4, 2010.
http://vitalpiety.com/2010/08/04/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-who-is-this-for/ (Accessed September 20, 2014).

[164] 양적 성장만을 위해 달리던 속회가 그 한계점을 드러내고, 속회의 쇠퇴를 가져오게 되었던 현상에 대해서는 다음 Chapter IV의 B.선교지향적인 새로운 속회의 실천적 대안제시:종교교회를 중심으로 의 2.시대적 변화에 대응하는 새로운 속회의 시작, "b)새로운 속회의 필요성 인식과 방향성"에서 자세한 실례를 통해 분석하고 있다.

[165] 조종남, *웨슬리의 갱신운동과 한국교회*, 31-32.

[166] Ibid.

나는 웨슬리의 성화 사상에 근거하여, 사회참여와 섬김의 선교지향성의 결여는 분명히 속회의 쇠퇴를 가져 오게 된다고 생각한다. 그것은 역량 있는 속회지도자를 가지고 있거나, 훌륭한 개인적 영성과 공동체적 영성을 가진 속회라 할 지라도 하나님을 사랑하는 마음으로 이웃을 사랑하라고 가르치신 예수 그리스도의 율법의 완성을 이루지 못할 때에 오는 "영적 공허감"은 속회의 모임을 진부하게 만들어 가기 때문이다. 그러하기에 속회의 공간은 "거룩한 쾌감"을 만들어주는 공간이어야 한다. 즉, 속회는 "선교적 공간으로서의 속회(class meeting as a missional place)"가 되어야 한다고 생각한다.[167]

선교의 의미는 크게 두 가지의 입장을 가지고 있다. 하나는 개인 영혼을 구원하기 위한 목적으로 교회가 사람들에게 복음을 전하는 전도 혹은 복음화(Evangelization)이다. 다른 하나는 모든 인간, 특히 가난하고 약하고 억압당하고 고통당하며 인간다운 삶을 살지 못하는 모든 이웃을 사랑으로 돕고, 부조리한 사회의 구조적 모순을 제거하려는 노력을 의미하는 인간화(Humanization)를 뜻할 수 있다. 신학적으로 전자는 '교회의 선교'(Missio Ecclaesiarum), 후자는 '하나님의 선교'(Missio Dei)라고 부른다. 참된 선교는 복음화와 인간화가 함께 이루어지는 총체적, 혹은 통전적(holistic) 선교이어야 한다.[168] 이러한 통전적 선교를 이루었던 웨슬리의 선교사상은 속회를 통해서 드러났고, 이러한 선교적 성향의 퇴색은 속회의 쇠퇴를 불러오게 된 것이다. 마찬가지로 많은 한국의 교회들이 대부분 개인적 복음화에 머무르고 있고, 인간화, 즉 사회참여와 섬김의 선교지향성이 결

---

[167] 나는 "거룩한 쾌감"이라는 의미를 이렇게 정의한다. 육체적으로는 피곤하고 힘들지 몰라도, 타인을 도와주었을 때 오는 무한한 기쁨, 땀을 흘리고 있지만, 가슴 속에서 밀려오는 기쁨으로 미소짓게 만드는 상황이다.

[168] 이원규, *힘내라 한국교회*, 108-09.

여되어 있다는 것이 문제이다. 초기 감리교회 웨슬리가 속회를 통해 선교적 발걸음을 내디뎠고, 이를 통해 영국사회의 진정한 부흥의 물결을 이룰 수 있었던 분명한 사실을 우리는 자꾸 잊어버리고 있는 것이다.[169]

사회참여와 섬김의 선교지향성을 온전히 이루어가지 못하는 교회와 이들의 작은 공동체인 속회가 통전적 선교를 실천하지 못함으로 드러나는 현상들 중에 하나는 지역사회에 대한 무관심이라 할 수 있다. 한미준의 2005년 한국갤럽 리서치 결과를 보면, 교회의 지역사회에 대한 무관심이 심각한 것을 보여주고 있다.[170] 이 보고서에 따르면, 인근 교회가 지역 사회를 위해 봉사활동을 하는지 물어본 결과, 15.4%는 봉사활동을 하는 것으로, 84.6%는 하지 않는 것으로 나타나고 있고, 이것은 한국의 많은 교회들이 지역 사회활동이 부진한 것으로 보여지는 조사결과라고 할 수 있다.[171] 한국의 많은 교회들이 사회봉사 활동에 소홀한 결과는 곧바로 속회의 사회참여와 섬김의 선교지향성에 소극적일 수 밖에 없다는 상황을 보여주게 되고, 교회와 속회는 쇠퇴할 수 밖에 없는 결과를 가져오게 된다.[172] 이러한 상황으로 발생할 수 있는 교회의 커다란 문제점이라고 한다면, 첫째, 이기적이고 개인주의적인 신앙인들이 양산될 수 밖에 없다는 것, 둘째, 사회적 공신력이 약화될 수 밖에 없다는 것, 셋째로, 사회의식이 강한 지성인들과 젊은 층으로부터 교회가

---

[169] 조종남, *웨슬리의 갱신운동과 한국교회*, 19.

[170] 한미준은 "한국교회 미래를 준비하는 모임"으로 세속화의 탁류에 휩쓸려 복음의 능력을 잃고 심각한 영적 위기를 직면하여 한국 사회의 영향력을 상실하고 있는 한국교회를 염려하는 몇몇 목회자들과 교회 지도자들이 모여 이루어진 단체이다. 현재 모임은 교회의 위상을 재정립하고 미래적 설계를 제시하기 위해 '회개와 갱신', '불신자 전도', '비전과 지도력 갱신' 등 여러 모양으로 힘쓰고 있다.

[171] 한미준, *한국교회 미래 리포트* (서울: 두란노, 2005), 262-63.

[172] 노치준, *한국의 교회조직* (서울: 민영사, 1995), 32.

외면당하게 되었다는 것이다.[173]

C. 쇠퇴하는 한국 감리교회 속회의 외적 요인

한국에 감리교회가 들어온 이후 속회가 실제적으로 쇠퇴하기 시작했던 시기는 1990년대라고 할 수 있다. 이러한 현상은 1990년대 성장 둔화 내지 정체 현상을 빚고 있었던 한국 교회들의 보편적 현상 속에서 함께 나타나고 있는 모습들이기도 했다. 여기서는 쇠퇴하는 한국 감리교회 속회의 외적 요인을 크게 두 가지 상황으로 살펴보고자 한다. 첫째 속회 운영과 활동의 중심 역할을 했던 여성 교인들의 사회적 진출이 활발해 지면서 전처럼 가정주부 중심의 속회 운영이 어렵게 되었다는 부분인데, 역사적으로 종교 안에서의 여성의 위치와 역할이 어떻게 현대로 오면서 변하게 되었는지를 중심으로 밝힐 것이다. 그리고 두 번째로 한국의 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제들로 도시 중심에 밀집해 있던 교회와 교인들의 시대의 흐름에 따른 주거지역 광역화 현상으로 교회 주변에 살던 교인들이 서울 전역과 주변의 신도시 등으로 이동하면서 발생하는 상황들, 그리고 세대가 바뀌고 직장 생활하는 젊은 층들이 속회에 참여하기 어려운 시대가 도래했다는 점과 개인화의 중요성이 강조되는 시대조류의 흐름도 속회 쇠퇴의 중요한 요인이 되었다는 부분들을 중심으로 속회 쇠퇴의 외적 요인들을 정리하고자 한다.

1. 여성들의 사회적 진출에 따른 문제

역사적으로 종교는 "성별 역할"이라고 하는 것을, 문화적으로 정의해 버리는 가장 중요한 근거의 하나로 존재해 왔으며, 종교는 이러한 정의들을 잠재적으로 정당화시키는 역할을 충실히 해오고 있었다. 특히, 종교적 여성에게 있어서 그들의 종교적 행위와

---

173 김우진, "21세기 속회의 새로운 패러다임 연구," 18-29.

삶의 자세에 대한 규정들이 남성들의 사고에 의해서 강하게 영향을 받아 왔다는 것은 사실일 것이다. 그래서, 초대 교회 당시부터 종교적 규범과 실천, 신앙을 설정하고 해석하는 데 중요한 위치를 이미 남성이 차지해 버린 기독교는 신앙과 의례적 표현과 규범에서 여성들을 종속시켜 왔었다.[174] 강남순은 특히 교부시대의 신학자들이 여성을 남성보다 열등한 존재로 비하하고 묘사하면서 여성보다는 남성을 더욱 우수한 존재로 부각시키는 신학을 정립해오고 있었다고 말한다. 이를 '여성혐오사상'이라고 표현하였는데, 교부들은 여성의 종속적 위치가 신이 내린 운명과도 같은 자연적인 것이라는 사상을 체계화 시켰다는 것이다. 예를 들어 어거스틴은 여성이 천국에서조차도 남성에게 종속되어 사는 존재라고 믿었으며, 남성을 가장 표준이 되는 인간의 전형으로 간주함으로서 여성을 열등하고 불완전한 타자, 즉 '제2등 인간'으로 고착시킨 것이다.[175] 그리고, 카모디는 성서의 여성억압적 측면을 사회적 제도와의 연관성 속에서 찾는다.[176] 그는 예수 이후의 남녀 평등주의적 관점이 계승되지 못한 이유를 헬레니즘과 영지주의가 유대교의 족장제도와 결합된 사실에 근거 짓는 것이다.[177]

한국 교회에서도 여성의 위치를 볼 때에, 한국교회 초기부터 남녀 평등주의적 관점이 잘 계승되지 못하고 있었다. 이것은 유교적 남성 우월주의 때문이라고 볼 수 있다. 유교적 남성 우월주의는 기독교와 합세하여 더욱 강화된 성차별주의적 특성을 지니게 되

---

174 McFuire M. B, *Religion: The Social Context 종교사회학*, trans. 김기대 and 최종열 (서울: 민족사, 1994), 156.

175 강남순, *페미니스트 신학: 여성, 영성, 생명* (서울: 한국신학연구소, 2002), 271.

176 D. L. Carmody, *Woman and World Religion 여성과 종교*, trans. 강돈구 (서울: 서광사, 1992), 141-43.

177 최순양, "한국교회내 목회현장에서의 여성배제에 대한 사회학적 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1997), 35-36.

는데, 유교의 지도력이 전적으로 남성들에 의해 독점된 것처럼, 교회, 교단, 그리고 신학계를 포함한 한국 기독교계의 지도력은 한국 기독교의 30%에 지나지 않는 남성들에 의하여 대부분 독점되고 있었다. 또한, 교회 안에서 여성들이 하는 일이 가정에서 하던 일의 연장인 부엌일이란 사실은 이를 전적으로 드러낸다.[178] 이러한 부분들이 더욱 여성들의 교회 내 활동들을 소극적으로 만들 수 밖에 없었고, 교회의 주방일과 청소일 같은 비교적 비사유적 활동들과 속회와 같은 가정에서 모이는 외부적 활동들에 여성들이 활발할 수 밖에 없었다. 이것이 바로 1970~80년대에 속회의 부흥을 가져왔던 한 가지 이유라고도 할 수 있는 부분이다. 물론, 여성들의 교회 내 활동이 전무한 것은 아니었다. 한국선교 초기의 감리교회는 영어로 "Bible Woman"으로 지칭되는 전도부인들이 여성 지도자 또는 여성 목회자와 같은 역할을 수행하였다.[179] 1910년대에 등장한 '부인개선회(婦人改善會, Women's Self-Improvement Society)'는 강연회와 토론회를 열거나 전도와 여러 가지 친교 프로그램도 가졌던 여성계몽을 위한 자치 기구로 활약하기도 했었다.[180]

한국 남감리교회 최초의 교회인 종교교회에서는 1915년 전도부인 신레나가 주일 오전예배에 회중들 앞에서 설교한 최초의 여성 지도자이기도 했는데, 성차별주의가 강하던 이 시기에 여성 지도자가 주일 오전 가장 중심이 되는 예배 시간에 남성들 앞에서 설교를 했고, 남성들도 감동했다는 선교사 마이어즈의 보고서의 내용은 놀랍고 고무적인 사

---

[178] 강남순, "불행한 만남: 유교와 한국 기독교에 대한비판적 고찰," in *신학하며 사랑하며: 한국기독교의 거듭남을 위하여*, ed. 장상 and 소흥렬 (서울: 문학과지성사, 1996), 403-04.

[179] 양미강, "참여와 배제의 관점에서 본 전도부인에 관한 연구 - 1910년~1930년대를 중심으로," in *한국기독교와역사* (서울: 한국기독교역사연구소, 1997), 139-79.

[180] 이덕주, *종교교회사* (서울: 도서출판 종교교회, 2005), 180-81.

건이었다.[181] 그러나, 해방이전 시대까지 활동했던 전도부인들의 활발한 활동에 비해 이들에 대한 실제적인 환경은 남성들에 비해 매우 열악했다. 이후 8.15해방과 민족 분단의 시기를 거친 이 교회는 전도부인들의 뒤를 이어 평신도 여성 지도자인 여성 장로들이 등장하게 되었지만, 점차적으로 교회의 중요한 요직들은 남성들의 차지였다. 이 교회의 자료에 따르면, 1977년부터 1997년까지의 약 20년 동안 선교부장, 교육부장, 재무부장, 관리부장, 사회봉사부장, 문화부장, 당회서기, 감사에 이르기까지 당회 산하의 6개 부서와 모든 조직 안의 부장들이 한결 같이 남성들로만 이루어져 있었다. 단지, 담임목사 산하에 19개의 위원회가 있었는데 이중에서 속회위원회, 미화위원회, 봉사위원회, 친교실관리위원회(식당담당), 베데스다성서위원회에서만이 여성들이 담당하고 있었는데, 결국 속회활동과 식당봉사와 미화봉사 등으로만 여성의 역할이 제한되어 있음을 보여주고 있다.[182] 다행스럽게, 종교교회는 이러한 분위기가 1998년에 이르러서 6개 부서장 중에 여성장로가 1명씩 등장하게 되면서 변화하기 시작했고, 최근에 와서야 시무장로 30명중 여성장로가 10명으로, 이중 중요한 직책인 6개 부서장에 2명이 여성장로이고, 특히 6년째 재무부장직을 여성장로가 맡게 됨으로 여성의 위치가 최근에 와서 크게 변화의 모습을 보여주게 되었다고 할 수 있다.[183]

---

[181] M. D. Myers, *Woman's Evangelistic Work* (WMC., 1919), 360.
"주일 오전예배 때 여성이 회중 앞에 선 적이 없는 것으로 알고 있는데 이번에 처음 전도부인이 남성들 앞에 나가서 연설을 하게 되었습니다. 청중 모두가 그의 보고에 귀를 기울였습니다... 어떤 교인들은 오늘 예배가 금년 들어 제일 감동적인 예배였다고 하였고, 어떤 사람은 신레나가 베넷보다 연설을 잘한다고 하였습니다. 이 보고회가 있은 후 각 교회마다 여선교회가 조직되었습니다."; cited in 이덕주, *종교교회사*, 180-83.

[182] 이덕주, *종교교회사*, 517-98.

[183] Ibid., 456-57.

또한, 한국 여성의 사회적인 위치도 최근에 와서 많은 변화를 보이고 있다. 세계적인 흐름이 한국의 여성 신장을 부추기는 역할을 해왔던 것도 사실이지만, 21세기에 들어선 한국사회는 보다 빠르게 여성의 인권신장과 사회지도층으로의 모색이 두드러지게 긍정적인 희망을 보이는 여러 가지 실례들을 보여주고 있다. 먼저, 한국 사회의 남녀평등지수를 살펴 보겠다.[184] 2009년에 발표된 남녀평등지수(Gender-related Development Index, GDI)에 의하면 182개국 중에서 26위에 랭크 되어서, 4개의 그룹중에서 최상위 그룹에 들게 되었다.[185] 또한 유엔개발계획이 발표하는 다른 여성관련 국제평가지수인 성불평등지수 (GII)의 2012년도 자료를 보면, 146개국 중에서 27위로 기록되어 있다.[186] 성불평등지수(Gender-Inequality Index, GII)의 지수구성요소는 모성사망비, 청소년출산율, 여성의원비율, 중등학교 이상 교육받은 비율, 경제활동참가율을 포함하고 있는 자료이다. 2011년에는 146개국 중에 11위였는데, 청소년출산율의 증가로 하락하였다. 그러나, 34위 영국과 42위의 미국보다는 상위에 올려져 있다.

또한, 여성의 정치적 참여도를 국회의원을 기준으로 볼 때에, 2012년 19대 국회

---

[184] 남녀평등지수(Gender-related Development Index, GDI)는 국제 연합이 공표하는 삶의 질을 나타내는 척도 중의 하나이다. 유엔개발계획이 발표하는 5개의 지수 중 하나로서 매년 인간개발보고서에서 발표된다. 장수와 건강한 삶과 지식, 삶의 질에 대한 양성 간의 불평등을 조사하고자 한다. 위키백과사전, "남녀평등지수," October 12, 2010,
http://ko.wikipedia.org/wiki/남녀평등지수 (Accessed October 11, 2014).

[185] 4개의 그룹은 다음과 같다. ①VERY HIGH HUMAN DEVELOPMENT, ②HIGH HUMAN DEVELOPMENT, ③MEDIUM HUMAN DEVELOPMENT, ④LOW HUMAN DEVELOPMENT

[186] 성불평등지수(Gender-Inequality Index, GII)는 UNDP가 각 국의 성불평등성을 측정하기 위해 '10년부터 새로 도입 하였다. UNDP는 여성권한척도(GEM)와 남녀평등지수(GDI)를 발표해왔으나, 이 두 지수에 대해 통계자료 수집의 어려움, 선진국 위주, 도시 엘리트 편향의 통계라는 비판을 고려하여, 이 두 지수를 대체하는 성불평등지수(GII)를 새로 개발 발표하였다.

의원선거에서 47명의 여성국회의원이 당선됨으로 17대 39명, 18대 41명에서 계속 그 척도는 올라가고 있는데, 이번 비율이 15.7% 이지만, 영국의 여성국회의원 비율이 22.3%인 것을 감안하면, 지난 10~15년 사이에 많이 달라지고 있음을 보여주고 있고 앞으로 긍정적인 방향으로 변할 것을 예상할 수 있다. 그리고, 최근 2014년 행정고시 여성합격자 비율은 40.7%, 사법고시 여성합격자도 33.3%로 꾸준히 상승폭을 보여주고 있고, 국가공무원 선발시험에서는 7급 공무원 36.0%, 9급 공무원 49%로 여성합격자 사상 최고 비율을 기록하고 있다.[187] 고위직 여성 공무원의 경우 판사 24.0%, 검사 20.8%의 비율은 이미 2년전인 2012년의 발표이다.[188] 수많은 미국인이 배출하길 갈망하는 여성대통령까지 탄생시킨 한국은 적어도 여성인권분야에서는 이제는 결코 후진국은 아닐 것이다. 2014년 5월 헌정사상 첫 여성 제1야당 원내대표도 배출했다. 이미 제2야당 원내대표도 여성이었다. 이런 흐름이 자연스럽게 받아들여지는 것은 우리 사회에서 여성들의 활약이 남성들을 압도하는 경우가 다반사이기 때문일 것이다. 사법고시 합격자 중에 여성합격자가 절반이 안 된다고 하지만 사법연수원 수료자 상위 순번은 모두 여성이다. 이미 여성 법무부 장관도 배출했는데, 앞으로 10년 안에 여성 대법원장과 여성 검찰총장까지 법조 3륜의 수장 모두 여성이 될 것이라는 전망도 나오고 있다.[189]

---

[187] 하채림, "국가직 9급 공무원 여성합격자 49% 역대최고," *연합뉴스*, October 21, 2014. http://www.yonhapnews.co.kr/bulletin/2014/10/21/0200000000AKR20141021124800004.HTML?input=1179m (Accessed September 20, 2014).

[188] 통계청보도자료, "2012 통계로 보는 여성의 삶," *통계청홈페이지:PDF파일*, June 26, 2012. http://kosis.kr/ups3/service/ch_file_down.jsp?PUBCODE=KL&FILE_NAME=/ups3/upload/101/KL/0601.pdf&SEQ=296 (Accessed September 20, 2014).

[189] 박병권, "페미니즘의 역설," *국민일보*, March 23, 2014. http://news.kmib.co.kr/article/view.asp?arcid=0008348876&code=11171211&sid1=col&sid2=12

이렇게 교회적으로 또한 사회적으로 20세기까지도 선택의 기회가 별로 없었던 여성들이 2000년대를 거쳐 2010년대에 들어오면서, 여성의 사회적 진출이 활발해지고, 사회적 지위가 많이 상승하면서, 오래도록 성차별주의의 성격이 강하던 교회들까지도 점차 변화하게 되었고, 교회의 중요한 직책들에 여성들이 자연스럽게 기용되기 시작했다는 것은 당연한 일이 되었다고 본다. 그러나, 이와 마찬가지로 드러난 중요한 현상이 있는데, 그것은 바로 여성의 교회 활동이 급격하게 약화 되었다는 부분이다. 이 부분에 있어서 이원규는 2000년 통계청이 발표한 "사회통계조사"를 근거로 여성의 경제활동 참가율이 1970년 39%, 2000년엔 50%로 증가했고, 2030년에는 70% 이상의 여성이 어떤 형태로든 일을 하게 될 것이라고 말하면서, 여성의 지위향상과 활발한 사회활동은 여성의 종교성을 약화시키며, 결과적으로 그들의 종교 참여율이 떨어질 것이라고 말하고 있다.[190] 그래서, 특히 한국 교회 내에서 여성의 전유물처럼 여겨져 왔던, 속회가 가장 먼저, 가장 커다란 타격이 될 수 밖에 없었던 이유일 것이다. 특히, 한국 감리교회의 속회는 두 가지의 외형적이고 암묵적인 규칙이 있었는데, 그것은 매주 금요일 낮 시간에 예배를 드리는 것과 가까운 지역 중심으로 속회가 편성되어야 한다는 것이다.[191] 그러나, 젊은 여성 성도들이 사회적으로 대거 진출하는 가운데, 금요일 낮 시간에 속회로 모일 수 있는 여성들이 급격하게 줄어드는 것은 당연한 현상일 것이고, 결국에는 일하지 않는 가정주부들과 오랜 세월 속회를 참여해 온 나이 드신 여성들만이 속회를 유지하기에 이르렀다. 여성의 사회적 진

---

11 (Accessed September 20, 2014).

[190] 이원규, *기독교의 위기와 희망* (서울: 대한기독교서회, 2003), 139.

[191] 장소(가까운 지역끼리의 속회편성으로 가정에서 모임)와 시간(금요일 낮11시경)에 대한 속회의 암묵적인 두 가지 규칙을 끝까지 고수하는 교회들은 거의 대부분 속회의 쇠퇴를 경험하고 있다.

출로 속회가 쇠퇴할 수 밖에 없는 상황이 된 것이다. 각 교회는 직장인들이 속회에 참여할 수 있는 시간대로 맞추려는 시도를 해 보지만, 한 주간 직장 일에 피곤한 성도들이 시대에 역행하며 변화하지 않는 속회로 다시 찾아 나올 성도들은 많지 않았다. 게다가 이들의 마음을 사로잡을 만큼의 신앙적이고 영적 기쁨과 확신을 줄 수 있는 속회가 준비되지 못하는 현실이 더욱 속회를 쇠퇴하게 만든 것으로 보인다. 이러한 여성의 사회적 진출의 영향은 속회뿐 아니라, 교회 내에서 그 동안 행해졌던 여성들이 도맡아왔던 봉사활동 들의 인력부족 현상으로도 드러나게 되었다. 성도들의 자치기구인 여선교회 조직도 연령대가 낮아질수록 구성조차도 어려운 지경에 이르렀고, 이제는 많은 대형교회들이 주방봉사자들과 미화봉사자들이 부족하여, 식당 일용직 근로자와 환경미화 직원을 직접 고용하기에 이르렀다.[192]

사실, 속회뿐만 아니라, 종교생활을 하는 한국의 교인분포에서 여성들이 압도적으로 많기 때문에, 여성의 종교성이 더 강하다고 표현하고 있는데, 이원규는 이 부분에 대해서 박탈-보상 이론(deprivation-compensation theory)으로 설명하고 있다.[193] 즉, 한국의 여성들은 성차별 때문에 사회적, 정신적 박탈감을 심하게 느끼고 있고, 이 때문에 이러한 불평등 구조에 대한 심각한 불이익이라는 생각은 종교를 통해 보상을 추구하려는 시도가 남자보다 더 강하게 나타난다는 것이다. 그러나, 이러한 박탈감이 해소되는 시대가 도래한다면, 즉 여성의 사회적 지위가 향상될수록 그들의 종교성(교회활동)은 약화될

---

[192] 현재 종교교회의 경우, 환경미화원으로 직원 2명, 식당을 맡은 정규직원 1명과 일용직근로자 3~4명, 경비담당직원 2명, 전기기사직원 1명, 보일러기사직원 1명, 운전기사직원 1명, 사무원 1명을 두고 있다. 불과 20년 전에는 교회를 관리하는 사찰직원 1명 외의 모든 일들을 교인들의 봉사활동으로 가능했었다.

[193] 이원규, *기독교의 위기와 희망*, 223-24.

가능성이 있다는 것이다.[194] 그리고, 실제로 이러한 현상이 지금 이 시대에 일어나고 있는 것 또한 사실이다. 나는 현대 교회 여성들의 사회적 진출이 속회 쇠퇴의 한 가지 원인이 되었다는 분명한 인식 속에서 직장과 같은 사회로 진출한 여성들이 스스로 결단하여 참여할 수 있는 전형적이지 않는 자유로운 시간과 장소 제공과 같은 외형적인 가능성을 열어 주는 것과 함께, 역량이 겸비된 속회 지도자의 리더십과 건강하고 거룩한 영성, 그리고, 선교적 비전 등의 진정성, 즉 내적 가능성들을 열어 주어야만 사회적으로 진출하여 바쁘게 살아가는 현대 여성들을 또한 직장 남성들까지도 다시 속회의 자리로 부를 수 있는 가능성을 열어 주는 계기가 될 것이라 생각한다.

2. 한국의 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제점

나는 시대적 변화에 민감하게 대응하는 것은 속회뿐 아니라 교회의 어떠한 사역에 있어서도 중요하게 대처해야 할 부분이라고 생각한다. 소피아 왓슨은 속회를 반대하는 세 가지 주장들이 있었다고 말하고 있는데, 첫째, 속회는 무의미한 경건훈련으로써 그 당시의 특별한 조건에 의해서 성공한 것 뿐이라는 즉, 실험적일 뿐이라는 주장과, 둘째, 사람들을 교육시킨 단계별로 사람을 선별해서 그들에게 서열을 매기는 것은 반감만 살 뿐이라는 주장, 그리고 셋째, 속회가 그 의도대로 되지 않을 때 즉, 다른 사람들을 섬기고 피해를 주지 않는 것이 잘 안되면 많은 반대에 부딪힐 것이라는 주장, 결국, 속회는 지속적인 운동이 아닌 일시적인 운동일 뿐이라는 주장이었다. 나는 이러한 주장들이 당시 시대적 변화를 반영하지 못해서 일어났던 문제들을 직시하고 있다고 본다. 이 주장대로 시

---

[194] Thomas Luckmann, *The Invisible Religion 보이지 않는 종교,* trans. 이원규 (서울: 교문사, 1982), 36-37.

대적인 특별한 조건이 제한적이었다면 새로운 시대에 맞춘 새로운 조건들에 민감하게 대처해야 할 것이고, 사람들에게 반감을 살 만한 제도의 한계가 드러나거나 의도대로 되지 않는 일반적인 여러 상황들에 대해서도 끊임없이 수정 보완해야 할 것이다. 사회적 가치 구조와 시대성에 반응하지 못한다면 일시적인 운동에 머무를 수 밖에 없을 것이다. 그러나, 결국 지금의 감리교회의 성장을 우리가 볼 수 있고, 성공회와 다른 개신교들에게 있어서 성장의 기준으로 보게 하는 것은 그들의 주장과는 달리 감리교회의 속회가 이러한 문제들에 잘 대처해 왔음을 반증하고 있는 것이라고 본다.[195]

시대적으로 1970~80년대는 가장 한국 감리교회 속회의 부흥을 가져왔던 시기였다. 그 당시의 속회는 여성중심으로 매주 금요일 낮 시간에 가까운 지역 내에 편성된 속회로 운영되었다. 지역 중심의 편성이었기에, 대부분 지역의 이름으로 속회 이름을 정하게 되었다. 1970년대 초반 종교교회의 속회 이름은 "도렴속, 적선속, 통의속, 효자속, 누상속, 체부속, 필운속, 사직속..." 등과 같이 교회 주변의 동이름(도렴동, 적선동...사직동)으로 이루어졌다. 그리고, 1970년대 중후반 부터는 "서대문속, 마포속, 용산속, 성동속, 성북속, 여의도속"과 같이 교회에서 멀리 떨어진 구 이름들이 나오는 것으로 보아 이는 교인들이 행정 중심지역, 또는 상업중심지로 변하는 교회 주변 지역을 떠나 점점 서울 외곽지역으로 이사하기 시작한 결과로 보여진다.[196] 이러한 현상은 1980년대 당시 국가정책에 따라 도시 중심에 밀집해 있던 교회와 교인들의 주거지역 광역화에 따른 현상이 더욱 가

---

[195] Elizabeth Sophia Watson, *The Methodist Class-Meeting; An Essay on Christian Fellowship* (Memphis: General Books LLC, 2012), 23.

[196] 종교교회는 한국의 수도 서울, 대통령 공관인 청와대와 정부중앙청사, 외교통상부, 미국대사관 등이 자리하고 있는 "광화문"에 위치하고 있다. 이덕주, *종교교회사*, 476-78.

속화 되었다는 것을 보여준다. 교회 주변에 살던 교인들이 서울 전역과 도시계획에 따른 분당신도시와 일산신도시 등으로 이동하게 된 것이다.[197] 실제로 현재 종교교회의 교인들 중에 분당과 일산 등 서울 외곽지역에 거주하는 교인들이 15~20%에 육박하고 있고, 주일 출석 교인 중 80~90%는 차를 타고 오거나, 지하철과 버스와 같은 대중교통 수단을 이용하고 있다. 그래도, 교회로 모이는 주일 예배의 경우, 아무리 먼 곳에 거주한다고 할지라도 오래도록 신앙의 뿌리를 가진 성도들이 교회를 옮기지 않고, 전통을 이어가는 교인들이 많이 있다는 것이 다행스러운 일이지만, 속회의 경우는 다르다고 할 수 있다. 서울 전역으로 흩어진 교인들을 지역으로 편성한다고 해도 걸어서 모일 수 있는 거리로 좁혀지는 교인들은 많지 않기 때문이다. 결국, 종교교회뿐 아니라, 도시의 많은 교회들이 도시 재개발의 영향으로 교회 주변의 주거지역이 다운타운과 같은 사무실과 빌딩, 또는 상업형태의 지역으로 바뀌게 되면서, 많은 교인들이 이 지역에서 다른 곳으로 흩어지게 되었고, 점차 주거지역 중심의 속회 운영은 어렵게 되었던 것이다.[198]

---

[197] 분당신도시와 일산신도시: 1980년대 대한민국의 인구는 계속해서 늘어났지만, 그들이 거주하는 주택의 수는 턱없이 부족한 상황이었다. 특히 서울특별시의 인구는 포화상태에 이르렀고, 서울 내에서도 목동 신시가지나 상계동 지역을 개발하는 등 주택 건설에 들어갔으나 늘어나는 인구를 막을 수는 없었고, 주택 부족으로 부동산 가격이 치솟고 있었다. 이에 1988년 9월 13일 '주택 200만호 건설계획'을 발표하고 산본, 중동, 평촌 등에 대규모 택지개발을 발표했으나, 집값은 안정되지 않았다. 이에 1989년 4월 27일 2차로 주택 개발 계획을 발표했는데, 이것이 바로 분당신도시와 일산신도시이다.
위키백과사전, "분당신도시," April 27, 1989.
http://ko.wikipedia.org/wiki/%EB%B6%84%EB%8B%B9%EC%8B%A0%EB%8F%84%EC%8B%9C) (Accessed October 3, 2014).

[198] 실제로 종교교회의 경우, 2000년을 전후로 세 번째 새 성전을 건축할 당시, 주거지역으로의 이전을 심도 있게 계획하기도 했었고, 이를 위해 강남의 거주지역 근교에 건축을 위한 대지를 구입하기도 했었다.

또한 지금의 이 시대는 바쁘게 살아가는 시대이다. 그리고 현재 한국사회는 가장이 혼자서 가족의 생계를 책임지는 시대는 아니다. 그래서, 가족 구성원의 대부분이 이른 아침부터 늦은 밤까지 계속 자신의 일에 몰두하고 있다. 시간이 자유롭고 만일 노력만 기울인다면 속회에 참석할 수 있는 사람들이 있다고 하겠지만, 그들이 속회에 대해서 적극적으로 관심을 기울일 수 있는 사람들은 그리 많은 편이 아닐 것이다. 그들이 모여 속회에 참석을 하더라도 마음은 떠나 있는 상황들이 벌어지게 된다.[199] 바로 이러한 점이 오늘날 신앙생활과 특히 속회를 포함한 모든 교회 활동에 큰 지장이 되고 있다는 점이다. 나는 현재 이 시대 속에서 신실한 신앙인이라는 정의가 예전처럼 주일을 제외한 모든 삶들 속에서까지 교회 활동에 매진한다는 것을 의미한다고 보기는 어렵다고 생각한다.

앞에서 밝혔듯이, 한국 감리교회의 속회는 두 가지의 외형적이고 암묵적인 규칙이 있었는데, 그것은 매주 금요일 낮 시간에 예배를 드리는 것과 가까운 지역 중심으로 속회가 편성되어야 한다는 것이었다. 여성이 사회적으로 진출하는 급변하는 시대적인 변화의 물결 속에서도 끝까지 이 두 가지를 고집하는 교회들이 한국 감리교회에 많이 존재하고 있음을 알고 있다. 그것이 감리교회의 전통이고 웨슬리적이라고 착각하고 있기 때문이다. 현재까지도 이러한 옛날 방식의 속회를 고집하는 사람들이 있다. 그러나, 이 사람들은 대부분 신앙의 연륜이 있어서 나이가 들었기에 오래되지 않아 곧 속회에서 떠나갈 교인들이다. 나는 지난 2014년 10월에 내가 담당하는 교회의 속회지도자(속장)들을 대상으로 설문조사를 실시한 적이 있다. 새로운 선교지향적 속회로 변화한지 5년을 지내고 했던 이 설문조사로 2015년의 목회계획을 준비하는 자료로 사용되었고, 교회 월간지에

---

[199] 홍병수, "John Wesley의 속회전통에서 본 한국감리교회 속회에 대한 연구," 38-40.

기고하였다.[200] 이 설문조사에서 나타난 중요한 사실은 나이든 교인들의 속회와 젊은 층의 속회가 추구하는 속회에 대한 생각들이 너무 다르다는 부분이다. 실제로 5년 전 선교지향적 속회로 새롭게 구성하여 진행해 오기 전의 속회에서는 대부분의 청장년층 직장인들은 속회에 참여하지도 않았던 교인들이었다. 그러나, 변화하는 시대에 발맞추어 옛날 속회를 과감하게 바꾸었기 때문에 직장생활에 바쁜 젊은 층들도 속회를 드리게 되었는데, 이제는 청장년과 청년들로만 구성된 속회가 무려 1/3 수준에 올라왔고, 직장인이면서 속회지도자(속장)인 교인들도 2/3에 육박하게 되었다. 매우 고무적인 일이다. 그러나, 지금도 나이든 교인들은 금요일 낮에 매주 교인들 가정을 순회하며 온 가족(젊은 며느리들 포함하여)이 옹기종기 모여 속회 드리는 향수에 젖어 다시 그 시대로 돌아가기를 꿈꾼다. 그러나, 이미 그러한 시대적 상황은 거꾸로 도래하지는 않을 것이다. 속회에 모여서 과일을 깎으며 속회의 어르신들로부터 덕담을 들어야 할 젊은 며느리들은 더 이상 지금 현실 속의 가정에는 존재하지 않기 때문이다. 지금 이 시대의 여성들은(혹은 남성들은) 부모님과 함께 살지도 않는다. 또한, 자신의 가정을 불쑥 문을 열어 공개하거나 교인들 혹은 목회자까지도 초대하기를 옛날처럼 쉽게 생각하지도 않는다. 자신의 개인적 공간을 침해 당하고 싶어하지 않으며, 일방적으로 계획되지 않은 일정을 강요당하고 싶어하지도 않는다.

---

[200] 박동식, "종교교회의 속회 발전을 위한 속장 설문조사 분석결과," in *베데스다* no. 378 (January 2015), 22-30.
이 설문조사는 149명의 속장 중에 97.3%인 145명이 참여한 조사로 높은 신뢰도를 보여준 설문조사로, 선교지향적 속회로의 변화에 대한 인식도와 헌금사용 등 기타 속회의 여러 가지 활동 내용들에 대한 의식도 조사를 인적사항 변수들(나이, 직분, 신앙연수, 속장연수)을 첨부하여 그 상관관계를 교차제표(cross tables)를 통해 밝히는 방식으로 진행하였다.
ChapterIV의 마지막 부분; 자체 평가와 성장 비교하는 부분에 이 설문조사의 핵심이 되는 내용을 구체적으로 소개하였다.

현재 속회가 쇠퇴하게 된 원인에는 분명 1970~80년대와는 다른 한국의 사회적 가치구조가 바뀌었기 때문이다.

현재 한국의 사회적 가치구조는 서구화의 영향을 많이 받고 있다. 특히, 타인에게 피해를 주거나 타인의 공간을 침해하는 행동들을 절대로 하지 않는다. 그러나 반대로, 자신의 공간 역시 절대 보호 받기를 원한다. 이런 "사적 공간의 절대화(absolutize private space)" 문제는 현대를 살아가는 우리들에게 꼭 필요한 부분으로 인식되어 왔지만, 이것은 개인적 공간을 보호받는 측면에서 볼 때, 속회와 같이 자신의 공간을 공개하기에, 또한 타인들에게 공개해 주기를 바라는 바램 들을 소극적으로 만들게 되는 문제를 야기 시킨다고 볼 수 있다.[201] 이러한 "개인화의 극대화(maximize individuality)" 문제는 개별인들의 가치강화가 중요시 여겨지는 이 시대 속에서 속회의 공동체성 문제를 극복하기에 어렵게 만드는 요인들이 될 수 있기 때문에 나는 속회를 쇠퇴시키는 분명한 외적 요인으로 작용한다고 생각한다. 그러나, 이를 극복할 수 있는 분명한 방법이라면, 시대적 변화에 편승하는 길일 것이다. 이러한 측면에서 종교교회가 새로운 속회를 기획하면서, 과감하게 바꾸어야 했던 것은 시간과 장소의 문제였다. 자신의 집을 속회장소로 개방하지 않는 이 시대 교인들의 "사적 공간의 절대화"를 극복할 수 있는 길은 "속회 공간의 다양화(diversification of meeting place)"뿐이었다. 이렇게, 종교교회가 속회 모임을 위한 시간과 장소의 문제에 대해서 적극적인 융통성을 허락하자, 더 이상 직장인들이 또한 사회적으로 활동하는 여성들이 더 이상 속회의 공간 때문에 걱정하는 일은 없어지게 된 것이

---

[201] "사적 공간의 절대화(absolutize private space)"는 극단적으로 "사적 공간의 신성화(consecration of private space)"와 같은 현상으로 발전된다고도 생각한다.

다. 그래서, 젊은 청장년들이 다시 속회로 몰려들기 시작했고, 심지어 주중에 도저히 모일 시간과 장소가 없을 경우에는 주일 예배 전후로 교회의 소그룹실에서 속회 모임을 가지게도 허락하였다. 나중에는 교회의 소그룹실이 부족하자 이를 위해서 교회는 더 많은 소그룹실을 확보하기 위한 리모델링 공사도 실시하게 되었다.[202] 나는 이렇게 교회가 적극적으로 시대적 변화에 민감하게 반응해야만 속회의 쇠퇴현상을 극복할 수 있다고 생각한다. 이와 반대로 교회가 사회적 가치구조와 시대적 상황의 변화에 민감하게 반응하지 못한다면 속회뿐 아니라 교회의 어떠한 조직도 쇠퇴의 현상을 면하기 힘들 것이라 확신한다.

그렇다면, 사회적 상황들이 이 시대를 살아가는 교인들에게 유리하게만 작용하고 있는 것일까? 한 가지 예를 들어, 여성의 상황으로 볼 때에, 물론, 자신의 자아를 실현하고자 하는 의식이 매우 높아진 것은 사실이다. 여권신장이니, 여성해방이니 하는 말들이 부자연스럽지 않은 사회적 상황이 되었다고 생각하면 옛날에 비해 오늘날은 여성의 지위가 많이 향상된 것은 사실이다.[203] 그러나, 핵가족화되고, 여성의 사회적 활동의 범위가 넓어졌다고 해서 여성에 대한 성차별적 사회 상황이 많이 달라졌다고 보기는 어렵다. 여전히 계속되는 성차별 문제는 심각한 상황이라 할 수 있고, 가정 밖의 일터에서 일하는 여성들은 여전히 집안으로 돌아와서도 가사의 일을 혼자서 전담해야 하는 가정들이 아직도 많이 존재한다. 또한, 한국여성의 경제활동 참여가 증가하고 다양해지기는 하였으나,

---

[202] 종교교회의 리모델링 공사는 속회, 교회학교, 청년부가 다양하게 사용할 부족한 소그룹실의 확충을 목적으로 2014년 4~7월에 약 7억의 예산을 들여 실시되었다.

[203] 임수정, "가부장적 한국교회에 대한 여성상담적 제언" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 대학원, 1997), 53-54.

여성노동 구조의 형태가 저임금과 차별임금의 경제적 차별의 모습을 띠고 있는 현실은 빠르게 나아지고 있지는 않다.[204] 이토록, 어렵고 힘든 현대인들의 시대적 상황들에서 또한 세심하게 다가가고 이해하지 못한다면, 그리고 한국 감리교회가 순간순간 변화하는 이 시대 속에서 순응하지 않는 옛날 방식 그대로의 속회를 계속 고집한다면, 현대인들은 계속 속회를 외면할 수 밖에 없을 것이다.

이러한 사회적 가치구조와 시대적 상황들은 속회를 쇠퇴하도록 만들어왔다. 한국 감리교회는 미래를 바라보고 젊은 사람들이 속회로 모일 수 있도록 그들의 신앙상태와 상황들을 헤아려야 한다. 그리고, 시대적 변화에 과감하게 편승해야 한다. 이러한 변화들을 따라가지 못할 때에 속회는 이 시대 속에서 영원히 쇠퇴할 수 밖에 없을 것이다.

---

[204] 이영숙, "한국여성의 경험에 대한 여성사회학적 이해," in *한국여성의 경험*, ed. 한국여성신학회 (서울: 대한기독교서회, 1994), 142-43; cited in 임수정, "가부장적 한국교회에 대한 여성상담적 제언" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 대학원, 1997), 53-54.

Chapter Ⅳ

한국 감리교회 속회의 활성화 방안과 실천적 대안 제시

A. 한국 감리교회 속회의 활성화 방안

1. 역량 있는 속회 지도자의 양성

속회의 성패를 좌우하는 가장 큰 요소는 바로 훌륭한 속회 지도자를 선출하는 교회 지도자들의 능력에 있다고 본다. 초기 감리교회에 있어서 속회 지도자는 아주 중요한 포지션이었다. 이 지도자는 속회의 영적 리더였기 때문이다.[205]

목회적으로 볼 때에도 속회 지도자는 목회의 중심에 있다고도 볼 수 있다. 영국 초기 감리교회 속회가 그러했다. 이러한 입장은 웨슬리로부터 시작해서 전체 감리교인에게 파급된 권위와 교제에 있어서 결정적으로 중요한 요소였다. 이것은 결국, 웨슬리가 그의 교구에 대한 직접적인 목회상의 감독을 계속할 수 있었던 힘이 되었고, 그것이 감리교회를 교회 속의 교회(ecclesiola in ecclesia)로 만들었던 것이다.[206] 그래서 속회 활성화를 위한 첫 번째 제안으로 중요하게 언급되어야 하는 것은 역량 있는 속회지도자의 양성이라고 생각 한다. 역량 있는 속회지도자의 모습은 어떤 모습인가? 속회지도자의 모습은 섬김을 받는 위치에 있는 것이 아니라 섬기는 위치에 있어야 한다. 속회지도자는 하나님과 이웃을 향한 봉사의 사역 속에서 자신을 인식하여야 한다. 수동적인 사역이 아닌 모든

---

[205] Kevin Watson, "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: The Role of the Class Leader," *Vital Piety*, August 26, 2010. http://vitalpiety.com/2010/08/26/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-the-role-of-the-class-leader/ (Accessed September 20, 2014).

[206] David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 97-98.

일에 있어서 능동적이요 자발적으로 또한 자율적이고 창의적으로 자신의 역할과 역량을 발휘해야 하며 억지로 속회를 이끌거나 불편한 마음으로 봉사해서는 안될 것이다.[207]

그리고, 속회지도자는 자신의 말과 행동을 일치시키고 통합하는데 노력해야 한다. 즉 속회지도자는 속회가 모이는 그 몇 시간만 지도자로서 존재하는 것이 아니라, 자기 일상생활에 대해서도 지도자로서 그리고 참다운 그리스도인으로서의 모범을 보여야 하는데, 이것은 속회가 완전한 그리스도인의 형성을 돕는 훈련장이기 때문이다.[208] 속회지도자는 하나님과 그리스도인의 사랑을 체험하여 그 체험으로 변화된 모습을 속도원 모두에게 보여줄 수 있는 사람이어야 한다. 그래서 자신의 속도원들을 영적으로 자상하게 양호할 수 있는 믿음과 신앙을 갖추어야 한다.[209] 또한, 속회지도자는 자라온 환경이 다르고 지금 살고 있는 환경이 다른 사람들, 나이와 교육 수준이 서로 다른 사람들 그리고 신앙의 정도가 다른 사람들을 속회 안에서 만났을 때, 그 모든 사람들의 특성과 개성을 살려주는 능력과 공동의 목표를 실현하는 데로 이끌 수 있는 능력을 갖추어야 한다. 이처럼 속회지도자의 역량은 자신에게만 영향을 미치는 것이 아니라 그의 속도원들에게 직접적으로 많은 영향을 미치게 되는 것이다. 즉, 역량 있는 속회지도자의 양성은 속회를 더욱 활기 있게 만들며 세속적인 공동체가 아닌 신앙공동체로 만들 수 있는 것이다.

케빈 왓슨 또한 요즘 현대인들이 속회 참여를 하지 않는 이유가 사람들이 주님과 동행하는 삶에 대해서 이야기하는 것을 오랫동안 하지 않고 있다는 것과 다른 사람에 대

---

[207] 김수일, "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1998), 76-77.

[208] 안행래, "속회 활동의 활성화 방안에 관한 연구," 128-29.

[209] Ibid.

해서 비난하거나 판단하는 것을 꺼리는 현대인의 성향 때문이라고 말하면서, 효과적인 속회 지도자가 되려면 그리스도와 동행하는 삶을 살며, 그 거룩한 관계를 사람들에게 말하려는 의지를 가지고 있으며 다른 사람들도 주님과 동행하는 삶을 살 수 있도록 격려할 수 있는 사람이어야 한다고 말한다.[210] 또한 속도원들이 편안하게 자신들의 영적 상태에 대해서 주님과 가까이 가는 삶에 대해서 오픈 해서 말할 수 있도록 돕는 것이 필요하다고 말한다. 인도자로서 속도원들이 각자의 편안함에 머물러 있는 것이 옳고 그름을 판별할 수 있는 기준이 아님을 알게 해주고 그들이 그리스도와의 인격적 관계를 발전시킬 수 있는 것을 돕도록 해야 하는 것이다.[211] 그리고, 케빈 왓슨은 속회 지도자의 자질에 대해서도 설명한다. 하나님과의 살아있는 교제가 있으며 하나님의 은혜를 체험한 것을 나누는 리더가 되어야 하는데, 그러기 위해서 리더는 모임을 부드럽게 인도하고, 하나님이 역사하시도록 주의를 기울이며, 그러기 위해서 또한 잘 듣는 사람이 되어야 한다는 것이다.[212]

여성훈은 말을 잘 듣는 것, 즉 "경청"에 대해서 그 사람이 하는 '말을 잘 들어 주는 것'에서 끝나는 것이 아니라 그것을 넘어 그 사람이 말을 잘 할 수 있도록 '도와 주(어서 자기가 하고 싶은데 제대로 표현을 못하는 것을 보다 더 잘 표현할 수 있도록 만들어 주)는 것'까지 포함하는 것이라고 말한다. 그리고, 경청 역시 일종의 사랑의 행위라고 말했다.[213] 케빈 왓슨도 마찬가지로 말을 최대한 적게 하며, "사랑으로 서로 권면하는

---

210 Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience*, Kindle Location 1183-199.

211 Ibid., 1200-288.

212 Ibid., 1289-350.

213 여성훈, "경청에 대하여," *Facebook*, September 4, 2014. https://www.facebook.com/imagodeiro/timeline/2014 (Accessed September 20, 2014).

것"을 강조한다. 또한, 속회가 성공적이어야 한다는 부담을 가지지 말고 날마다 속도원들을 위해 기도하는 것이 중요하며 하나님이 속회를 인도하시도록 해야 한다고 말한다.[214]

또한 좋은 속회지도자가 되기 위해 필요한 것으로 속회원들에게 신뢰감을 주는 리더가 되어야 한다는 것인데, 고든 맥도날드는 리더가 신뢰를 쌓는 7가지의 방법을 말했다.[215] 첫째, 신뢰는 일관성으로 쌓는다. 메시지의 일관성, 비전의 일관성, 상황 관리의 일관성이 필요하다. 둘째, 신뢰는 믿음직스러움으로 쌓인다. 약속을 하면 제 시간에 지켜야 한다. 누군가를 위해 무언가를 하기로 했다면, 그 것을 약속대로 이행해야만 한다. 셋째, 신뢰는 솔직함으로 쌓는다. 실제로 조직의 현장 뒤에서 일어나는 일들에 까지도 정직해야 한다. 넷째, 신뢰는 열심히 일했다는 평판으로 쌓는다. 다섯째, 신뢰는 리더자가 모든 사람을 공평한 시각으로 본다는 믿음으로 쌓인다. 특정한 사람에게 특별한 호감으로 다가가서는 안 된다. 좀더 평범한 사람들에게 관심을 가져야 한다. 여섯째, 신뢰는 오랜 기간을 통해서 쌓인다. 일곱째, 신뢰는 계속해서 더 깊은 영혼으로 쌓인다. 리더가 겸손하지만 확신에 차있고, 온전히 회개하지만 위엄을 잃지 않고, 자기를 내세우지 않지만 하나님의 능력을 힘입어 충분히 능력 있는 자신감으로 말할 때, 신뢰가 깊어진다.[216]

이렇게 인격적이며, 자상하며, 영적이며, 경청하며, 사랑의 권면을 할 수 있으며 신뢰감을 줄 수 있는 속회지도자로서의 자질을 충분히 보유하기 까지는 오랜 시간이 걸릴 것이다. 또한, 나는 이러한 역량 있는 속회지도자가 없다면 차라리 속회지도자를 세우

---

214 Kevin Watson, *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience*, Kindle Location 1351-371.

215 Gordon MacDonald, *Building Below the Waterline 리더는 무엇으로 사는가*, trans. 김명희 (서울: 한국기독학생회출판부, 2013), 94-96.

216 Ibid.

지 말라고 조언하고자 한다.

중요한 것은 역량 있는 속회지도자를 훈련하는 문제일 것이다. 속회지도자 훈련에 대해서는 각 교회의 체계에 맞는 교육 커리큘럼에 따른 제자훈련에 성실하게 임하는 것이 중요하다.[217] 그리고, 다음 장에 나오는 개인적, 신앙적 성화를 위한 영적 훈련을 병행 한다면 누구든지 역량 있는 속회지도자가 될 수 있다고 확신한다. 실제로 현대 교회 교육이 발전하였고, 다양한 교육 커리큘럼이 홍수를 이루고 있다. 그래서 더욱 중점을 두어야 하는 것은, 신앙그룹의 지도자로 훈련시키는 교육 커리큘럼을 선택하는 문제에 있어서는 교회의 목회철학과 대상자의 수준과 환경 등을 모두 고려해서 선택해야 하는 문제일 것이다. 그리고 나는 어떠한 특별하고 독창적인 교육 훈련 체계에 의해서라기 보다는 성실하게 훈련 받은 사람이 역량 있는 진정한 속회지도자가 될 수 있다고 믿는다.

2. 개인적 성화와 영적 지도 강화

속회의 활성화는 그리스도인의 생활이 영적으로 충만하고 활기가 넘칠 때에 가장 성공한다. 그 때는 성도들이 교제 가운데서 함께 모이기를 원하게 되고, 하나님께서 그들을 축복하셨다는 것을 알리기를 갈망하게 되며, 신실한 증거들을 통해서 말로 표현할 수 없는 만족을 느끼며 누릴 수 있게 되기 때문이다.[218] 그러나, 이러한 영적 충만의 상태에 이르기까지는 충분한 성화적인 노력들이 필요하기에 어느 정도의 시간이 걸리는 것이 당

[217] 종교교회의 속회지도자를 위한 단계별 교육커리큘럼은 기본적인 제자훈련과정을 이수하도록 되어 있다. 이 과정은 목동제자교회의 DNA제자양육과정(Discipline for Nurture and Assurance System)으로 "확신반"(4주) – "성장반"(15주) – "제자반"(32주) 과정이고, 이어지는 속장훈련과정으로 "속회지도자교육" – "성공하는 속회리더십 훈련" – "QT묵상훈련" – "교회론" – "이단연구"를 정기적으로 교육하며, 이어지는 여러 과목의 성경공부 과정들과 "전도폭발훈련", "중보기도학교"와 같은 전도훈련과 기도훈련도 해야 한다.

[218] 홍병수, "John Wesley의 속회전통에서 본 한국감리교회 속회에 대한 연구," 38-40.

연한 일이다. 그런데, 교회가 교인들을 받아 들이는 문을 너무 크게 활짝 열었고, 이전의 조건들이 완화되었으며, 그들의 믿음에 대해서도 구체적으로 묻는 일이 없게 되었다.[219] 복음전도와 교회로 이끌기 위한 최선의 노력들도 물론 필요한 일이지만, 교인 자격의 기초토대가 이렇게 넓어진 결과들로 교인의 영적 자질이 손상되는 단점이 보여지기에 이르렀다. 너무 쉽게 그리스도인이 되고, 너무 쉽게 성화에 이르렀다고 판단하고, 너무 쉽게 세례와 교회의 직분을 남발한다. 마치, 그리스도인이 되어주어서 감사하기에 건강한 영성을 가지기도 전에 속회지도자 직과 같은 교회 중심으로 까지 다가서게 해주는 경우가 많아졌다고까지 나는 생각한다. 나는 이러한 부분들이 결국 속회를 통한 개인적 성화와 영성에 이르기 어려운 상황에 처하게 되었던 요인 중에 하나라고 생각한다.

웨슬리도 속회의 보충적 기능으로 속회원들의 영적 성장을 돌보는 것이 중요하다고 했다. 속회원들을 "사랑으로 서로를 지켜보았을 때" 그 모임들은 영적 성숙의 발전을 촉진시킨다고 보았고, 속장들이 속도원들의 영적 상태를 평가해야 한다고까지 했다.[220] 이렇듯, 초기 감리교의 영성은 웨슬리에 의해 크게 영향을 받아 형성되었는데, 초기 감리교회는 웨슬리가 사용한 조직적인 구분에 의해서 신자들을 영적인 상태에 따라 구분하여 조직하였다.[221] 특히 신도반(band)와 속회(class)는 가장 기본적인 단위였는데, 신자들은 속회를 통해 영성이 자라게 했고, 신도반을 통해 그 영성을 지키고, 더욱 성장하도록 했다. 이러한 구분은 영성을 정지된 것이 아닌 성장적인 관점에서 이해한 웨슬리의 적절한

---

219 영국 초기 감리교회의 속회에서 엄격한 일원이 되어야 회중예배에 참여할 수 있도록 한 조건들을 포함한다.

220 David L. Watson, *The Early Methodist Class Meeting*, 109.

221 김무범, "속회에서의 영성지도를 위한 연구" (Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1997), 58-59.

구분이라고 할 수 있다. 결국, 웨슬리가 생각한 속회는 개인적 영성과 공동체적 영성을 강화시키는 역할로 사용했던 조직이라 할 수 있고, 이 속회 조직을 통해 웨슬리는 초기 영국교회뿐 아니라 영국을 도덕적 영적 혼란 상태로부터 구해 낼 수 있었던 것이다.[222]

이렇게, 초기 감리교 속회는 신앙의 성숙을 위한 성화훈련을 목적으로 모였다. 속회는 하나님의 은총과 그리스도를 아는 지식의 신비스러운 과정 속에서, 그리스도의 긴밀한 교제를 위해 필요한 체제로서의 의미를 가지고 있는 것이었다.[223] 이러한 성화훈련을 목적으로 한 속회는 서로를 위해서 기도하고 성경을 연구하고 그 구성원들을 도덕적으로도 훈련시키고 사랑과 구제를 하는 차원에서 큰 힘을 지니고 있었다. 속회에서 훈련된 속도원들은 주체적이고 열정적인 신앙을 갖게 되었고, 그 신앙의 성장을 위해 사회적 선행으로도 힘쓰게 되었다.[224] 한국 감리교회의 속회도 속회 모임 자체로만 제한시키지 말아야 한다. 속회 조직을 위해서거나, 예배만을 위해서거나, 재정으로 편입되는 속회헌금만을 위해서 만들어진 속회로 속회가 가진 모든 책임을 다한 것이 절대로 아니다. 보다 적극적으로 개인적 성화와 영적 지도의 강화를 위해서, 속회의 사랑과 성화훈련을 실천해야만 한다. 속회를 통하여 개인의 성화와 공동체의 성화를 이루는 것은 속회가 활성화 될 수 있는 커다란 영적 힘이 될 것이다.

3. 웨슬리 선교사상에 근거한 선교 속회로의 강화

속회가 개인의 영성 즉, 속회원들의 영성을 위한 터전으로 개인의 성화를 발전시키는 장소인 것은 분명하다. 그러나 속회가 개인의 영성 추구에만 머무를 것이 아니라,

---

222 Ibid.

223 김수일, "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구," 82.

224 Ibid.

공동의 성화를 추구하여 공동체와 사회에 사랑의 선행을 실천하는 공동체가 되어야 할 것이다.[225] 그래서 기존의 한국교회를 지배했던 개인의 은사 중심적인 영성만이 아니라 사회적인 성화중심의 영성 운동이 속회를 통하여 이루어져야 한다. 그리하여 속회의 사회 참여 활동이 적극적으로 전개되어야 할 것이다.[226] 그러기 위해서는 먼저 내면적인 영성이 사회적인 차원에로 성숙하고 진보하고 발전할 수 있는 체계의 수립이 필요하다. 웨슬리의 영성이 내면에만 머무르지 않고 사회적 차원까지 승화되어 나갈 수 있었던 것은 그의 선재적인 은총, 복음적 신인협조설, 행동주의, 은총의 낙관주의, 성화, 그리스도의 완전 등을 바탕으로 했기 때문이다. 한국 감리교회가 사회적인 역동성이 부족했던 것은 이러한 사회적인 역동성을 불러올 만한 신학적인 체계가 미흡했기 때문이다.[227]

한국 감리교회 속회는 그 동안 대형화된 교회를 유지하기 위한 메커니즘적인 구조적 역할만을 감당했기 때문에, 사회적 성화를 이루지 못하는 안타까운 현실에 놓이게 되었던 것이다.[228] 이렇게 속회가 교회의 양적인 성장과 비례하여 성립되는 종속적인 조직이 아니라 점차 사회를 위한 조직, 세상을 섬기는 조직으로 전개시켜 나가야 할 것이고, 속회를 통해 지역사회를 섬기고 봉사하는 조직으로 이해할 때, 속회는 다양한 선교 공동체가 되고, 교회는 더욱더 다양한 방법으로 선교할 수 있을 것이다. 그래서 속회를 통해 한국 감리교회는 개인적 성화 사상과 더불어 동시에 이 사회의 헐벗고 굶주린 자들, 억울함을 당하는 자들, 고아들, 장애인들, 노인들 등을 돕는 섬김과 사회구원에도 힘써야 할

---

225 김금동, "존 웨슬리의 속회를 통한 영성 함양연구" (Th.M. thesis, 협성대학교 신학대학원, 2010), 57-63.

226 Ibid.

227 Ibid.

228 김우진, "21세기 속회의 새로운 패러다임 연구," 72-86.

것이다.[229] 즉 속회는 사회참여 선교적인 관심을 적극적으로 가질 필요가 있는 것이다.

이에 대한 현실적이고 구체적인 실례로 속회헌금을 교회의 재정에 도움을 주는 수단으로 전락시킬 것이 아니라, 초기 감리교회처럼 헌신적이고 구체적인 구제사업으로 이웃사랑을 실천하여 사회성화를 위해 사용해야 할 것이다. 즉, 속회헌금을 교회재정에 편입시키는 것이 아니라, 미자립교회와 개척교회를 위한 선교헌금에 사용하는 것이 바람직하리라 보며, 세계 곳곳에서 복음을 전하다가 재정적인 문제로 돌아오는 선교사들을 위한 선교헌금으로 사용하는 것도 좋을 것이다. 또한 기관선교와 같은 단체들을 통해 간접적으로 사회적인 성화에 참여하는 것도 좋은 방법일 것이다. 그런데 이러한 사회성화와 선교 등을 위하여 사용되는 속회헌금을 선교헌금으로 보내주는 것만으로 우리의 의무를 다했다고 생각하면 또한 안 된다. 선교지를 위한 지속적인 관심으로 그들을 위한 중보활동과 구성된 선교팀을 중심으로 한 필요한 지원도 함께 병행하는 것이 좋다.

또한, 신앙인이라고 한다면 누구나가 어려운 이들을 도와주고자 하는 섬김의 선교활동에 대한 부담감이 존재한다. 특히, 서구사회의 영향에 의한 "기부문화"에 대한 인식은 신앙인들을 더욱 무거운 책임감을 가지게 하는 요인으로 작용하게 되었다. 속회헌금을 통한 선교헌금은 누군가를 도와주어야 한다는 신앙인으로서의 무거운 책임감을 해소시켜주는 역할이 될 뿐 아니라, 매주 적은 액수의 속회헌금으로 선교에 동참한다는 점이 이들에게 크게 어필이 되고 있다. 그리고 바쁘게 살아가는 현대인들에게 선교지향적 속회를 통해 거룩한 쾌감을 줄 수 있게 됨으로 앞에서도 밝힌 바가 있는 "선교적 공간으로서의 속회(class meeting as a missional place)"에 동참하는 긍정성을 가지게 된다.

---

229 Ibid.

이렇게 속회의 사회참여 선교 운동은 사회 성화운동과 인격적인 성화운동으로 성숙되어 나가야 할 것이다.[230] 그래서 웨슬리의 초기 영국감리교회가 사회 봉사적 운동의 차원을 넘어 사회 변혁적 운동으로 발전해 나간 것처럼, 한국 감리교회 속회운동도 개인의 영성만 추구하는 것이 아니라 사회참여와 섬김의 선교활동을 넘어서 사회의 구조적인 변혁운동의 차원까지 확대시켜 나가는 꿈을 꿀 수 있기를 희망한다.

4. 일반적 문제점과 활성화 방안들

감리교회가 속회제도를 통하여 성장하고 발전한 것은 틀림없으나 속회의 중요성과 가치에 대하여 그 동안 이해가 부족했고, 잘 못 알고 있는 부분이 많았던 것이 현실이다. 감리교회를 시작한 영국은 물론이며 세계 최대의 감리교회를 자랑하는 미국 연합감리교회에서 조차도 속회가 대부분의 교회에서 사라진 지 오래되었다.[231] 다행히도 한국 감리교회는 속회를 계속 진행하여 왔으나 현재는 심각할 정도로 쇠퇴하고 있는 것이 현실이다. 대부분 형식적으로 모이는 속회가 많고 그 내용도 예배 혹은 기도회 형식이 대부분이다. 또 속회의 목적 가운데 전도나 봉사활동까지 포함하고 있는 경우도 있다.[232]

한국 감리교회 속회운동을 평가한 황인순의 연구논문에 의하면 한국 감리교회 속회의 특징들을 잘 정리하고 있다.[233] 나는 이 특징들을 일반적 문제점들이라 정의하고, 각 특징들에 대해서 간략하게 활성화 방안에 대한 의견을 피력하고자 한다.

---

230 김수일, "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구," 83.

231 David Watson, *Accountable Discipleship: Handbook for Covenant Discipleship Groups in the Congregation* (Nashville: Discipleship Resources, 1984), 107-10.

232 Ibid.

233 황인순, "속회운동의 재정립을 통한 감리교회 목회의 방향에 대한 연구" (D.Min. Project, 감리교신학대학 목회학박사원, 1993), 65-66.

첫째, 여성 중심의 속회이다. 남성들의 속회 활동은 상대적으로 활발하지 않다. 나는 남성 속회를 위한 활성화 방안 요소들을 매년 한 가지씩 추가하기를 추천한다.[234]

둘째, 대부분의 속회 구성층이 40대 이상(69.8%)로 나타났다. 따라서 연령별 상황에 맞는 구성이 필요하다. 청장년층과 청년층의 차별화 된 속회구성이 필요하다.

셋째, 대부분의 속회 구성원의 신앙 경력이 오래됨으로 인한 형식화의 위험이 있다. 이것은 별다른 변화나 발전을 기대하지 않고 현실에 만족하는 데에서 기인한다.

넷째, 속회 구성인원을 좀 더 많게 늘릴 필요가 있다. 5-8명의 재적 인원과 6명 이하의 참석인원은 웨슬리 당시처럼 12명 내외로 폭넓은 교제를 유발시킬 필요가 있다.

다섯째, 속회공과(교육국 발행)에만 거의 의존하는 교재의 활용은 재검토되어야 한다. 다양한 교육상황, 성장배경, 가정상황, 연령층에 대한 고려 없이 일률적으로 적용되도록 구성되어 있기 때문이다. 따라서 교재 활용은 다양하게 적용할 필요가 있다.

여섯째, 속회 모임에서 활동의 다양성이 없다. 예배, 성경읽기, 다과, 대화 등의 반복적인 단순한 활동의 개선이 요청된다. 다양한 경험을 유발할 수 있는 프로그램 및 속회 운영이 필요하다. 목회자의 다양한 프로그램 개선을 위한 속회지도자 교육이 필요하다.

일곱째, 속회 지도자에 대한 교육이 형식적인 교육에 머물러 있다. 속회지도자 양성은 매우 중요하다. 속회를 통한 제자 양성이 이루어지고, 이들을 통한 재제자화를 이루기 위한 종합적이고 체계적인 교육 계획과 방안이 요청된다. 또한, 시대에 따라 요청되는 필요한 교육 커리큘럼에 대한 연구와 교육이 계속적으로 이루어져야 할 것이다.

---

[234] 남성 속회는 남성들이 참여할 수 있는 다양한 요소들을 이용하면 가능하다. 예를 들어, '저녁직장인속회' 혹은 '토요아침등산모임속회', '낚시모임속회', '남성전도대속회' 와 같은 것들이다.

여덟째, 속회 조직 및 운영에 있어서 개교회의 특성과 상황에 따른 다양하고 변화된 모습이 거의 발견되지 않는다. 개교회적인 특성이 없이 거의 동일한 형태로 나타나고 있다. 교회의 역사성과 입지성, 교인들의 구성화 등에 따라, 교회의 특성과 상황을 면밀히 분석하고 이해하고 연구한 속회 조직과 운영이 필요하다.

아홉째, 현재 나타나고 있는 속회 운동의 한계를 극복하기 위하여, 그리고 속회 운동의 활성화 및 그 생명력 회복을 위하여, 웨슬리가 주도했던 초기 감리교 속회운동에서의 "직고"와 "제자됨"이라는 주기능에 전념할 필요가 있다.[235]

B. 선교지향적인 새로운 속회의 실천적 대안 제시: 종교교회를 중심으로

1. 종교교회 속회의 역사와 변화의 필요성

a. 종교교회 약사

종교교회는 1900년에 세워진 감리교회의 어머니교회이다.[236] 내자동과 적선동 사이를 흐르는 개울 위에 세워진 '종침교'(琮琛橋)가 있던 곳에 세워진 교회라 하여 '종교(宗橋)교회'라 불렀다.[237] 윤치호박사가 미국 에모리대학에서 유학하던 시절, 1895년 남감리회 선교본부에 200달러의 선교기금을 보낸 것이 남감리회의 한국 선교의 시작이 될 수 있었고, 1900년 4월 15일 부활주일부터 배화학교 기도실에서 주일예배가 시작되었는데 이것이 종교교회의 시작이었다.[238] 초대 담임자는 원산부흥운동을 통하여 한국교회 부흥에 있어서 중요한 역할을 했던 하디(R. A. Hardie)목사였다. 종교교회는 구한말과 민족수난

---

[235] 김무범, "속회에서의 영성지도를 위한 연구," 49-50.

[236] 최초의 감리교회인 "정동제일교회"를 아버지교회라고 부른다. 정동제일교회가 미국 북감리교회가 세운 교회이고, 종교교회가 미국 남감리교회가 세운 교회로의 대표성을 지니고 있다.

[237] 종교교회, *지나온110년-종교교회110주년 기념역사자료집* (서울: 도서출판 종교교회, 2010), 9.

[238] 이덕주, *종교교회사*, 52.

의 시대를 거치면서, 남궁억, 윤치호 등 신앙과 학문, 민족과 교회, 이상과 현실의 조화를 추구하는 지식인들이 모여 들었던 교회였고, 이 교회 목사였던 정춘수목사와 오화영목사는 3.1운동의 독립선언문 33인의 민족대표들이기도 했다. 이후 1930년 남북감리교회가 기독교조선감리교회로 통합되어 미국 감리교회도 못해왔던, 남북 감리교회를 하나로 통일하는 중심의 역할도 바로 종교교회가 했다.

b. 종교교회 속회의 역사

종교교회의 속회는 1904년 초대 담임목사인 하디 목사를 강사로 가졌던 부흥집회 이후, 초기 여성중심의 교회로 이어오던 중에 남성들이 교회에 나오기 시작하면서, 남성들의 모임이 구성되기 시작한 것이 속회의 시작이라고 할 수 있다.[239] 종교교회는 1910년대에 자립, 자급교회로의 위상을 확립하면서, 청년회, 성가대, 주일학교, 노동야학강습회 등의 다양한 사업을 추진하였지만, 본격적인 속회의 형태를 보이고 활동했던 시기는 1920년대였다. 1927년 제11대 담임 홍종숙목사는 전체 교인을 두 속회로 나누어 속별로 매주 한 번씩 모여 성경공부를 하는 사경회 방법을 채택했다는 기록이 나와 있는 것으로 보아 이 시대의 속회는 성경공부 중심의 속회가 운영되고 있었음을 보여준다.[240]

한국전쟁 이후 종교교회가 성장하면서 속회도 성장하였다. 1953년에 4개의 속회(속회원은160명)에서 1958년에 12개의 속회(268명)로 나뉘었는데, 이 당시부터는 주로 여성들이 속회에 참석하였다.[241] 1960년대 속회는 더욱 성장하여, 1963년 1월 구역회의

---

239 종교교회, *지나온110년-종교교회110주년 기념역사자료집*, 19.
240 이덕주, *종교교회사*, 272.
241 Ibid., 387.

자료를 보면 속회원 수는 모두 447명으로 크게 성장하였다.[242] 1970년대의 속회도 착실하게 발전하였는데, 70년대 중반부터는 서대문, 마포, 아현, 불광, 원효, 용산, 성동, 성북, 여의도, 반포 등 교인들이 서울 외곽지대로 이사하면서 교회에서 멀리 떨어진 속회의 참석 인원이 늘어났고, 이 때부터 전형적인 도시형 교회로 변하고 있음을 알게 된다.[243] 1980년대의 속회는 당시 담임이었던 나원용목사의 적극적인 지도아래 속회가 육성되었다. 속회의 육성은 먼저 속회 지도자들에 대한 훈련부터 시작되어 '속장 교육', '속회공과 인도자세미나', '속회공과 연구회' 란 이름으로 속회 지도자를 위한 공과 교육으로 실시하다가 1982년부터는 '속회일꾼세미나'란 이름으로 속회 운영과 지도에 관한 훈련이 본격적으로 시작되었고, '속회1백속' 운동이 전개되어 1986년 100속을 달성하였고, 1989년 117속을 만들었다.[244]

c. 종교교회 속회의 정체

1990년대의 속회는 정체 내지 감소 추세를 보였다. 90년대 중반까지 110속회 수준을 유지하다가 90년대 후반에 들어 100속 수준으로 줄었고, 2000년대 들어 90속 수준으로 떨어졌다. 이러한 속회 감소 현상은 1990년대 성장 둔화 내지 정체 현상을 빚고 있던 한국 교회의 보편적 현상을 반영한 것이기도 하지만, 이 시기 종교교회 교인들의 주거지역 광역화(서울 외곽, 분당과 일산)에도 중요한 원인이 있었다. 또한 속회 조직과 활동의 중심 역할을 했던 여성 교인들의 사회적 진출이 활발해지면서 전처럼 가정주부 중심

---

242 Ibid., 419-42.

243 Ibid., 476-78.

244 Ibid., 550-52.

의 속회 운영도 어렵게 되었다.[245] 게다가, 속회의 특별한 변화 없이 70~80년대의 속회 형태를 그대로 이어왔던 감리교회의 전체 속회분위기가 사회적 가치구조와 시대성에 따른 변화를 따라가지 못했던 이유도 부인하지 못할 커다란 이유일 것이다.

2. 시대적 변화에 대응하는 새로운 속회의 시작

a. 새로운 속회를 향한 다양한 시도

2003년 종교교회의 세 번째 성전을 건축하고, 새로운 환경 속에서 2004년부터 속회를 향한 본격적인 다양한 시도들이 시작되었다. 기존대로 속회를 3개 지역으로 나누어 각 지역별로 담당목사와 전도사들을 배치했고, 각 지역 안에 4개씩의 교구(총12교구)를 나누는 세분화된 조직 체계를 갖추었다. 그리고, 각 교구 마다 평신도 '교구장'을 두었는데 이 교구장의 역할은 7~8개의 속회를 대표하여, 속회의 행정적인 부분과 속회심방으로 이어지는 목회자들과의 중간 역할을 담당하는 사역이었다.

2005년에는 특성화 된 속회를 구성하였다. 새롭게 조직된 속회는 부부속회와 직장속회와 야간속회였다. 여성 중심의 속회에서 남성과 직장인들을 포함 할 수 있는 속회로의 시도였다. 2005년 6개의 부부속회와 2개의 직장속회를 편성하여 시작하였던 것이, 점차 발전하여 직장속회가 2배로 늘어나기도 하였고, 자연스럽게 같은 연령대의 속회가 형성되면서 11개의 젊은 청장년속회를 편성할 수 있었다.[246] 2009년까지의 속회는 계속적으로 성장하여 2004년 95속회에서 2009년 148속회까지 꾸준히 성장할 수 있었으나, 그

---

245 Ibid., 619-21.

246 이후 종교교회는 청장년을 위한 목회에 더욱 관심을 가지고 청장년을 대상으로 하는 지역을 편성하였고, 청장년을 담당하는 목사와 전도사를 추가로 임용하였다. 2015년 3월 현재, 종교교회의 청장년은 2개 지역, 전체 속회원의 1/4의 인원에 육박하고 있다.

것은, 단지 속회의 숫자적인 성장일 뿐이었다. 계속 속회의 숫자만 대외적으로 보여주기 위한 증가일 뿐, 무리하게 속회를 늘리다 보니 실제 속회원의 수는 줄었고, 성화와 영성이 결여되었으며, 사회참여와 섬김이 없는 진정 쇠퇴하는 속회가 될 수 밖에 없었다.

b. 새로운 속회의 필요성 인식과 방향성

공동체 예배에 있어서 정말 중요한 부분이 예배를 이끄는 목회자의 영성과 준비라고 할 때, 속회를 이끌어가는 부분도 마찬가지이고, 새로운 목회의 패러다임을 논하는 가장 중요한 이유도 여기에 있다. 웨슬리의 거룩한 성화와 영성 운동이 한국 감리교회에 유산으로 주어졌는데 안타까운 것은 오랫동안 내려온 유산으로만 머물러 있을 뿐이었다. 속회 편성을 적당히 하고, 속회지도자(속장)들에게 속회공과를 나누어주기만 하면 누구나 속회를 잘 이끌어 갈 것이라고 생각하여 왔다. 그러는 동안 종교교회의 속회도 극복하기 힘들만큼 쇠퇴하기에 이르렀던 것이다. 이와 같이 진지한 노력도 없이 흘러 온 것이 바로 한국 감리교회의 목회현장이었다.[247] 종교교회의 속회 역시 2000년대 후반부터 속회의 본질을 잃어버리고, 오히려 교인들에게 부담만 되어가는 관리 속회로 전락하고 말았다.

행정상 전 교인을 속회로 편성하였기 때문에 종교교회의 속회인원은 2009년 148개 속회에 속회원은 4,000명에 육박하게 된다. 그래서, 편성된 속회 인원은 한 속회 안에 대략 10~20가정 20~30명의 속회원이 있었지만(어떤 속회는 40가정 50명의 속회원으로 편성된 속회도 있었음), 실제로 속회예배와 모임에 참석하는 인원은 2009년 148개 속회에 한 주간 평균 속회참석인원 450여명으로 1개 속회당 평균 참석인원이 3명 밖에 안되었던 것이다. 그리고, 속회는 매주 모임을 가져야 하는 게 원칙인데, 한 달에 1~2회만 모

[247] 감리교속회연구원, *소그룹, 속회를 주목하라* (서울: 하늘공작소, 2010), 24.

이는 속회도 있었고, 게다가 실제로 속회를 드리지 않고 보고서(속회참석인원과 속회헌금만 드림)만 작성하는 속회도 생겨나게 되었다. 쉽게 설명하자면, 전체 교인의 90% 이상이 속회에 제대로 참여하지 않았다는 이야기다. 결국, 속회의 양적 성장을 위해 열심히 달리다 보니, 교인들에게 속회는 영적 성장을 위한 공동체가 아닌, 부담스러운 이름만 있는 공동체로 바뀌어져 버린 것이다. 이러한 부담스러운 관리형태의 조직만 남아있는 속회 운영방식은 이 당시, 한국 감리교회 전체적으로 나타나는 현상이었다.

이러한 현상들을 극복하고 새로운 속회로 나아가기 위한 첫 단계로, 종교교회 목회부는 실제 속회 현황들에 대한 철저한 조사에 착수하게 되었다. 이러한 몇 가지 조사들 중에 아래 표는 그 중에 한 가지로 2009년 잘 드리는 속회, 한 달에 1~2번 드리는 속회, 보고만 하는 속회의 현황을 보여주는 표이다.

(표4) 종교교회 2009년 148속회의 속회현황 분석표 (단위:속회수)

지 역		잘 드리는 속회	1~2회 드리는 속회	보고만하는 속회
동지역	38속회	15	20	3
서지역	36속회	20	13	3
남지역	35속회	18	15	2
북지역	39속회	34	4	1
총합계	**148속회**	**87 (58.8%)**	**52 (35.1%)**	**9 (6.1%)**

이 조사는 그 동안 목회부에서 어느 정도 우려했던 생각보다 조금 더 충격적인 결과를 보여주었고, 새로운 속회로 나아가기 위한 결정적 요청이 될 수 있었다. 이 조사 결과는 감리교 전통의 진정한 속회의 본질에서 점점 멀어져 갈 가능성이 높아진다는 현

상를 보여주고 있고, 속회를 통해서 얻어지는 성화와 영성, 사회참여와 섬김의 선교, 양육을 기대하기 힘든 상황에 직면할 수도 있을뿐더러, 속회를 통해 보고 배우는 신앙적 모델인 역량 있는 속회지도자도 점점 줄어 가고 있음을 보여주고 있다는 결과였다. 중요한 것은 신앙적 기쁨을 나누는 속회가 아니라, 교인들에게 부담이 되는 속회가 되어가고 있었다는 사실이다.

c. 새로운 속회의 준비사항

그러나, 이미 속회를 성공적으로 활성화 시키고, 건강하게 운영 중이었던 한국 감리교회들이 있었다. 종교교회가 역사와 전통을 자랑하는 교회이지만, 타교회가 성공적인 속회 활성화를 이룬 부분에 대해서 철저히 방관하는 일은 없었다. 어떻게 이 교회들은 속회를 활성화 시킬 수 있었는지에 대해서 알아보는 것도 매우 중요하였다. 2000년대 후반, 대부분 성공적인 사례를 가지고 있는 교회들은 성공적 사례들을 타 교회와 공유하는 일에 매우 적극적인 자세를 가지고 있었고, 세미나와 컨퍼런스 같은 형식으로 외부에 알리고 있었다. 우리는 이러한 부분들을 적극적으로 활용하였다. 이 시기에 전 교역자들은 쇠퇴하는 속회를 다시 활성화 하기 위한 일들에 몰두할 수 있었다. 특히, 대전산성교회와 천호제일교회, 그리고 감리교 속회 컨퍼런스에서 실제적인 도움을 받을 수 있었다. 그러나, 가장 중요한 것은 이러한 좋은 아이템들이 우리 교회에 잘 적용될 수 있는지에 대한 부분이었다. 이것을 극복하기 위해서 종교교회 교역자들은 속회활성화를 위한 많은 토론을 하게 되었다. 담임목사의 일방적인 생각과 의지만으로 속회의 방향이 관철되는 것이 아니라, 전 교역자들이 한 마음으로 이 일을 위해서 생각하고 토론하며 연구하였다. 이 토론의 모임은 한 두 번으로 끝났던 것이 아니라, 새로운 속회가 시작이 되고 운영이 되

고, 시행착오를 거치면서도 계속적으로 이어졌다. 새로운 속회를 시작하기까지 준비과정에 2년의 시간이 들었고, 시행 5년 차를 넘어 2015년에 6년 차에 들어섰다.

3. 새로운 속회 편성과 진행 과정

이 논문에서 나는 속회의 활성화 방안과 실천적 대안으로 종교교회에서 시도했던 선교지향적인 새로운 속회를 소개하는 일을 매우 자랑스럽게 생각한다. 이제 본격적으로 새롭게 시행했던 속회의 진행 과정들을 소개한다.

a. 새로운 선교지향적 속회의 특징

첫째, 속회는 또 하나의 예배나 성경공부를 위한 모임이 아니다.

둘째, 속회는 가족과 같은 사랑을 나누는 교제공동체이다. 속회 안에서 가르침으로 제자를 만드는 것이 아니라, 삶을 나누고 섬김으로 제자를 만드는 신앙이 좋은 모델을 보고 배우는 양육공동체이다.

셋째, 지역, 나이, 삶의 수준, 관심사, 모일 수 있는 사람들끼리, 원하는 시간대를 고려하여 편성하기 때문에 모임과 나눔에 집중할 수 있다(꼭, 금요일이 아니다).

넷째, 속회 이름을 선교지와 연결하여 선교지의 이름을 따른다.[248] 그리고, 드려진 속회헌금은 재무부로 들어가지 않고, 해당 선교지로 보내져서 선교헌금으로 쓰여진다.

다섯째, 여름에는 선교지의 요청과 필요에 따라 가능한 많은 속회원들이 자발적

---

[248] 지역중심의 속회일 때는 "서대문1속;서대문구의 교인들 중심의 속회", "청운1속;청운동의 교인들 중심의 속회"였지만, 선교지 이름을 따르는 속회로 바꾸게 되어 "정선영광1속;정선영광교회를 돕는 선교속회", "몽골1속; 몽골 선교지와 선교사를 돕는 선교속회", "외국인쉼터1속;해외노동자를 섬기는 기관인 아산외국인쉼터를 돕는 선교속회", "군인소망1속;군부대 안의 소망교회를 돕는 군선교속회", "햇살1속;햇살사회공동체라는 60-70년대 미군부대 기지촌 여성출신의 독거하는 할머니들을 위한 기관을 협력하는 선교속회" 등의 선교지향적 속회의 이름으로 사용하게 되었다.

으로 참여하여 국내단기선교 혹은 해외단기선교를 떠나도록 돕는다.

b. 새로운 속회의 조직과 구성방법

첫째, 속장은 속회의 지도자로서 자진해서 모범이 되어야 한다. 교회에서 임명하는 것이 아니라 양육과정을 마친 자격을 갖춘 교인들 중에서 자원한 사람을 속장으로 세운다. 억지로 떠넘기거나 직분에 따라 예의상 세우지 않는다.

둘째, 속장이 그 속회의 목적과 모임시간, 속회의 성격 등을 밝히고 그 내용에 동의하는 사람들이 지원함으로 속회를 구성한다. 속회의 구성은 성별, 연령별, 사역별, 부부별, 직장별, 취미별, 선교지별로 자유롭게 속장이 특성화를 둘 수 있다.

셋째, 한 속회는 6~12명으로 편성하고 12명을 넘지 않는다. 그러나, 특별한 경우, 속회 지도자와 속도원들이 원할 경우에는 모이는 인원 조차도 너무 제약을 두지 않는다.

넷째, 속회편성 안내서를 전교인에게 배부하고 교인들은 속장, 지역, 연령, 모임시간, 속회성격 등을 고려하여 지원서를 제출하게 한다. 한 속회에 많은 사람들이 지원할 경우에는 새가족을 우선으로 편성한다.

다섯째, 속회에 지원하지 않은 교인들은 지역 중심으로 목회자들이 따로 속회를 편성해준다. 그러나, 실제로 속회를 못하기 때문에 계속적으로 속회에 자원할 수 있도록 각 속회별로 "교회내전도"를 실시한다.[249]

c. 새로운 속회의 특별사항들

첫째, 노인들을 위한 속회운영: 일명 "베드로로이스 속회"라고 불리는 70세 이상

---

249 "교회내전도"란 용어는 종교교회에서만 쓰인다. 종교교회의 교인이면서도 속회에 참여하지 않는 교인들을 속회 모임으로 이끄는 속회독려활동이라고 할 수 있다.

의 남, 여 노인들로 구성된 속회이다.[250] 그 동안 건강상의 문제 때문에, 매주 속회로 모이기 힘들었던 노인들을 배려하기 위해 매월 1회만 모이는 속회이다. 이 모임은 월 1회(매월 둘째 주 금요일 오전11시) 교회에서 함께 모여 예배를 드린다. 물론, 매주 모이기를 원하시는 분들은 기존의 선교속회로 지원할 수 있기 때문에 노인들에게 선택의 폭을 넓혀드리게 된 것이다. 월 1회 교회에서 드리는 이 속회예배는 각 지역의 목사와 실버지역 담당전도사가 예배를 인도하고, 예배 후에 속회위원회에서는 생일선물도 드리며, 정성스런 점심식사를 제공한다. 매월 한 번씩 노인들을 위한 축제가 열리는 셈이다. 매월 55~70명 정도가 예배를 드리는데, "베드로로이스 속회"도 일반속회와 똑같이 선교지향적 특성을 그대로 살려서, 이 속회에서 나오는 헌금은 매년 국내 혹은 해외 선교지를 선정하여 선교헌금으로 사용하고 있다.

둘째, 속장 훈련: 시행초기 2010년에는 전체 속장들을 대상으로 전반기에 나눔과 영성에 관계된 지도자훈련을 실시하였고, 후반기에는 속회지도자의 역량을 높여주는 훈련과정을 실시하였다. 2011년에는 격주로 모임을 갖고 속회 공과 나눔과 속회를 위한 중보기도회로 운영되었고, 2012년에는 속회지도자를 위한 영성 훈련과 속회공과교육을 함께 병행하였다. 2013년에는 작은 교회를 이끌어가는 지도자 리더십을 강조하면서 조직신학 '교회론'에 대한 특강을 신설하였다. 속장의 훈련과 교육은 속회 준비를 위한 성경공부의 시간이 아니라, 교회의 본질을 이해하며, 담임목사의 목회 비전을 공유하고 교회 내의 사역을 나누어, 소그룹 리더로서 소명감을 회복하는 시간이었다.

---

[250] "베드로로이스 속회"라는 용어는 종교교회에서만 사용한다. 종교교회 남선교회 중 가장 나이 많은 어른 선교지회가 "베드로지회"이고, 여선교회 중 가장 어른 지회가 "로이스지회"이다. 대부분의 최고령 노인 속도원들이 이 두 개 지회의 소속이기 때문에 자연스럽게 붙여진 속회 이름이다.

셋째, 속회의 분속: 기본적인 속회의 구성원은 12명 이하이다. 12명이 넘고, 예비 속장이 충분히 준비되었을 경우에는 시기에 상관없이 "신설속"이라는 이름으로 분속할 수 있었다. 신설 된 속회는 다음 해에 선교지와 속회이름이 정해지게 된다.

넷째, 속회일꾼대회: 종교교회의 오래된 전통처럼 내려오는 행사로, 야외나들이, 풍성한 식사와 선물을 통해 속장들을 위한 위로회로 진행이 되었다. 그러나, 새로운 속회로 변화되면서 2010년부터는 이 대회를 통해서도 평소에 하지 못했던 속장들에게 유익한 세미나를 개최하기도 하면서, 위로와 유익을 함께 추구하는 시간들로 변화를 주었다.

다섯째, 연합속회: 1년에 4회, 분기별로 '속회위원회'주관으로 연합속회를 실시한다.[251] 속회원 전체가 교회에서 속회 모임을 가진다. 이 때는 담임목사의 설교를 통해 교회의 중요한 목회 비전을 공유하거나, 특별강사를 초청하여 속회원 들에게 유익한 세미나를 개최하기도 한다. 새로운 속회의 변화를 주었던 2010년부터는 각 지역에서 잘 운영되는 속회들을 선정하여 속회 운영의 방법들을 함께 소개하고, 발표하고 나누는 시간을 가짐으로 각 속회들이 새로운 도전을 받을 수 있는 기회로 만들었다. 특히, 가을에 열리는 연합속회는 여선교회 바자회와 함께하여 축제로 나누는 종교교회의 전통을 이어간다.

d. 예상되는 문제점과 대응방안

목회자들이 2년 동안 준비해 온 새로운 속회로의 전환은 2010년부터 실시 되었다. 2009년부터 속회 지도자와 속도원들에게 계속적인 홍보가 있었지만, 수 십 년 동안 이어왔던 속회 운용 방식을 바꾸고 이해시키기는 쉽지 않았다. 그래서, 목회부는 미리 예상되

---

[251] 속회위원회는 담임목사 직속 특별위원회로 담임목사가 임명하며, 평신도로 이루어진 조직이다. 대체로 속회위원장은 여성장로들이 이 직책을 수행해 왔고, 임원과 교구장들이 이 조직에 속한다.

는 문제점들을 준비하고, 거기에 따른 대응방안들도 준비했다.

첫째, 예상1: 준비되지 않은 속장들의 이해부족에 따른 문제가 야기될 수 있다.

- 결과: 속장들에게 새로운 속회에 대한 교육과 설명들이 많이 있었지만, 교역자가 생각하는 만큼 따라와 주지 못했던 것이 사실이었다. 2010년 초기에는 정말 우왕좌왕할 수 밖에 없었고, 새로운 속회에 대해서 속장들이 어느 정도 이해하고 따라와 주는데 걸리는 기간은 거의 1년 이상의 시간이 필요했다.

둘째, 예상2: 속회편성에 있어서 속회 수의 감소는 불가피할 것이다.

- 결과: 예상대로 속회 편성 초기부터 실제 속회 참여자들로만 구성하는 속회이기에 편성된 속회는 2009년 148개의 속회에서 2010년 선교지향적 새로운 속회 시행 첫해 101개의 속회로 감소하게 되었다. 그러나, 내실 있는 속회들로 구성되었다.

셋째, 예상3: 속회 참여자만 속회에 편성되기 때문에 속회 참석인원은 감소하겠지만, 점차 속회 참석인원이 상승할 것이다.

- 결과: 속회 참여자만 속회에 편성되는 것은 아니었다. 새로운 속회가 출범하자마자 한 가지 놀라운 현상이 발생하였는데, 그것은 오래된 교회의 교인들은 실제로 속회에 참여하지 않더라도 속회 명단에 자신의 이름이 없는 것을 매우 불편하게 생각하는 교인들이 많이 나타났다는 사실이다.[252] 결국, 속회에 열심내지는 않지만 속회원으로 이름을 올려놓기만 하는 교인들이 나타났고, 속회에 전혀 참석하지 않는 자신의 자녀들까지도 속회에서 이름이 빠지는 것을 매우 노엽게 생각하는 교인들도 있었다. 이러한 현상은 그 동안 전교인을 속회로 조직화 했던, 감리교회의 속회 전통에 기인한 것으로, 속회 조직이

---

[252] 보통 속회구성원에 대한 이름 표기는 매년 1월에 발행하는 교회수첩에 가족 별로 표기된다.

곧 감리교회 교인이라고 생각하며 굳어진 하나의 전통으로 생각하게 된 이유일 것이다. 이러한 논란들과 함께 다른 몇 가지 불편함을 토로하는 교인들은 새로운 선교지향적 속회에 대한 저항감을 드러내면서 변화거부의 목소리를 많이 높이기까지 하였다. 그러나, 목회부는 교인들의 목소리를 무조건 거부하거나 적대시하지 않고, 교인들의 목소리에 귀를 기울이면서 그들의 의견들을 수렴하여, 수정하고 보완하는 작업을 2년차, 3년차, 4년차 매년 하게 되었다. 결국, 1년차 보다는 2년차가 더욱 성장할 수 있었고, 2년차 보다는 3년차와 4년차에 더욱 성장할 수 있었다.

4. 자체 평가와 성장 비교

속회에 대한 평가는 목회자들만 참여해서는 안 된다. 속회를 직접 참여하고 운영하는 평신도 교인들의 참여가 핵심이 되어야 하고, 이를 바탕으로 목회자들은 다시 토론하고 논의하여 목회적 방향성에 벗어나지 않는 범위 내에서 검토하고 수정해야 한다. 새로운 속회에 대한 자체평가 중 중요한 부분들은 1년차와 2년차를 마감하며 두 번 진행되었다. 3년차와 4년차에는 미약한 변화가 있었고, 5년차를 마감할 때는 전체 속회 지도자들을 대상으로 설문조사가 이루어졌다. 이 논문에서는 많은 변화를 가져왔던, 1년차와 2년차에 이루어진 평신도들의 자체 평가와 목회부의 수정사항, 그리고 5년차 이후 실시된 설문조사를 소개한다. 내가 이 부분을 중요하게 다루는 것은 의견이 대립 될지라도, 더욱 평신도와의 소통을 통해 속회의 활성화를 이룰 수 있었다는 것을 보여주기 위함이다.

a. 1년차 자체 평가와 수정사항

새로운 속회 시행 1년차였던 2010년을 마감하면서, 1년차 평가를 하게 되었다. 이 평가는 속회를 맡아 운영하는 평신도들로 구성된 속회위원회와 각자 5~6개씩의 속회

를 대변하는 18명의 교구장들이 그 동안 속회 현장에서 쏟아져 나온 의견들을 수렴해서, 정기적으로 열린 교구장회의를 통해 건의되었다. 건의 된 내용과 이에 따른 목회부의 수정사항은 다음과 같다.

첫째, 각자가 원하는 속회로 지원해서 편성된 속회의 속도원들 간의 결속은 매우 적극적이고 긍정적이어서 나눔과 영적 성장이 고무적이었으나, 속회에 참석하지 않는 교인들에 대한 관심과 상황파악이 필요하다. 이들을 속회로 인도할 수 있도록 해야 한다. 이를 위해 목회자들이 심방이나 새가족 환영시에 전체 속회를 소개하는 안내서를 제작하여 홍보하고 독려해야 한다.

이에 따른 목회부의 수정사항은 목회부가 심방과 새가족 환영시에 속회 참여를 독려하기로 하였다. 그리고, 전 속회가 한자리에 모여 교제의 장, 보고의 기회, 훈련의 기회를 갖는 연합속회를 분기별로 개최하기로 했다. 특히 나눔과 성장이 원활한 속회의 사례들을 소개하는 시간을 가지기로 했다. 또한, 속회일꾼대회는 속회를 위해 봉사하는 속장, 부속장들을 한 자리에 모여 위로하고 서로를 격려하는 시간으로서 평일과 휴일, 두 번의 행사로 진행해서 직장인들을 배려하고 누구든 한번은 참석할 수 있도록 하였다.

둘째, 속회 이름을 선교지 이름으로 하고, 속회헌금을 전액 선교헌금으로 드리는 것에 대하여 해당 선교지를 향한 속도원들의 마음이 선교에 대한 관심과 선교적 영성으로의 긍정적 효과를 보이고 있어서 선교지향적 속회로 자리매김이 잘 되어가고 있다. 그러나, 기존의 4개의 동서남북 지역을 1, 2, 3지역으로 바꾸었던 점과 지원 선교지에 따라

구성된 속회의 수가 다르고 선교헌금의 형평성과 일관성에 문제가 있다.[253]

이에 따른 목회부의 수정사항은 선교지가 집중되는 형평성의 문제가 있었다는 것을 인정했다. 종교교회가 직접 파송한 소속선교사에 집중하기 위해서 몽골속회와 중국속회는 각각 13개 속회와 5개 속회가 편성되기도 하였는데, 2년 차부터는 선교지와 속회의 사정들을 고려하겠지만, 어떤 선교지도 3개 속회를 초과할 수 없도록 하였다. 또한, 기존의 4개 지역(동,서,남,북)을 1, 2, 3지역으로 개편한 것은 속회편성이 속회원들의 행정구역으로 구분하지 않고, 자신이 원하는 속회로 자원하기 때문에 각 지역의 구분 없이 속회편성이 이루어질 것을 예상하여 나눌 수 없었기 때문이었는데, 막상 시행 첫 해 교인들이 속회 지원한 상황들을 보면, 자신의 집에서 가까운 곳에 사는 속장의 속회에 많이 지원하는 현상을 알게 되었다. 그래서, 속장의 거주지역을 중심으로 우리 교인들이 그 동안 익숙해져 있었던, 동,서,남,북 4개 지역으로 편성해도 큰 무리가 없으므로 시행 2년 차부터는 다시 4개 지역 동,서,남,북으로 편성하도록 하였다.

셋째, 나눔 속회를 원활히 유도하기 위해 목회부에서 자체 제작하였던 속회공과 교제를 활용한 속장교육과 QT세미나와 속회지도자 양성훈련을 함께 시행하였는데, 내년부터는 원활한 진행과 많은 참여를 위해서 강의 조절과 교재의 변화 등이 필요하다.

이에 따른 목회부의 수정사항은 속장들이 보다 성장할 수 있는 교육을 받도록 시간을 조정하였고, 영성 강화와 비전 공유의 시간을 첨가하였다.

넷째, 선교지와 속회를 이와 같이 연결하는 것이 선교지 담임자와 속장들 모두에

---

[253] 중요한 선교지에는 많은 속회가 편성되었기에 생기는 형평성 문제였다. 예를 들면, 보통 속회들은 혈동1속, 혈동2속, 2개의 속회가 혈동교회를 선교한다면, 몽골속회는 몽골1~13속까지 13개의 속회가 있었기에 형평성의 문제가 논의되었다.

게 처음 시행하는 것이라 다소 소통의 어려움이 있었다. 이를 위해 목회부의 계속적인 지도와 비전 제시가 필요하고 속회운영팀의 적극적인 중간역할과 단기선교를 주관했던 선교지원팀과의 소통의 문제가 해결되어야 한다.

이에 따른 목회부의 수정사항은 단기선교는 사역지 선정과 해당 사역지에 대한 사역의 범위와 봉사자 모집 등에 있어서 시행 첫 해였기에, 주관과 협력, 홍보와 교육에 다소 부족한 점이 발견되어 이를 보완하기로 했다. 이러한 일들을 토대로 속회운영팀과 선교지원팀이 더욱 협조하여 사역지선정과 사역범위를 확대함으로써 선교사에 의해 세워진 종교교회가 또 다른 선교사역에 본을 보이는데 있어서 속회가 가장 중심적인 역할을 감당하도록 하겠다.

b. 2년차 자체 평가와 수정사항

시행 2년차였던 2011년을 마감하면서, 2년차 평가를 하게 되었다. 이 평가는 1년차 때 평가에 참여했던, 속회위원회와 20명의 교구장들의 의견도 반영되었지만, 특별히 교회를 대표하는 기획위원회(목회부와 시무장로30명)에서 임명한 "당회준비 소위원회 속회운영팀"을 구성하여, 심도 있게 새로운 속회를 평가하게 되었다. 이 팀의 구성 인원은 11명(행정목사1명, 지역목사1명, 9명의 장로들)으로 5차의 모임을 통해 평가하고 그 내용들을 기획위원회에 보고하고 목회부의 수정 건의안을 포함해서 당회에서 전 교인들 앞에 보고하도록 하였다. 이렇게 기획위원회가 평가를 하게 된 이유는 시행 2년 차를 마무리 하면서, 교회 전체가 다각도로 선교지향적인 새로운 속회에 대해 보다 정확하게 평가를 하기 위해서였다. 이것은 새로운 속회에 대한 2년 전체에 대한 평가이기도 했다. 그 평가의 내용은 다음과 같다.

첫째, 속회이름이다. 지역구분의 어려움과 어색한 이름으로 인해 선교지를 속회이름으로 하는 것에 대한 반발은 시행 첫해인 2010년도에 1,2,3지역에서 2011년 속장 거주지 위주의 동,서,남,북지역으로 바꾸면서 많이 익숙해졌으며, 교인 모두에게 종교교회가 돕는 선교지의 이름을 자주 듣고 부르게 하는 좋은 점과 선교지의 목회자들로부터도 속회이름 자체가 선교지로 불려지는 것에 대한 반응은 매우 좋다고 평가하게 되었다.

둘째, 선교헌금에 관해서이다. 속회헌금이 선교지로 전액 보내지는 부분에 대해서는 호의적이다. 다만 속회마다 헌금하는 액수가 다르기 때문에 각 속회마다 각 선교지에 다른 금액으로 보내져야 한다는 것이 속회원들에게 부담이 된다는 의견도 있었는데, 지금은 액수의 다소가 아니라 물질로 선교하는 마음의 문제라고 인식 되었으며, 오히려 목적과 쓰임이 확실한 것에 대해 긍정적이어서 더욱 정성껏 헌금한다는 의견들이 많다. 이에 따른 목회부의 추가사항으로, 선교지를 각 지역에 배분할 때, 되도록 헌금 액수가 크게 다르지 않도록 조정하는 방향으로 노력하겠다.

셋째, 교회내전도 및 속회재편성의 문제이다. 교인 중 많은 수가 속회에 참여하지 않고 있는데, 자원하지 않은 성도들을 기존의 속회들이 지속적인 관심으로 교회내전도 활동을 할 수 있도록 목회부에서 적극 권면해야 한다. 이 권면은 부흥과 성장 없이 고정화 되어가는 속회들에게 변화를 주고자 하는 시도였고, 한 방편으로 2년간의 시행 후에 성장이 없는 속회는 속회재편성과 선교지 교체까지도 약속을 했었다. 결과는 잘 된 속회도 있지만, 전체적으로 볼 때 그 성과는 기대에 미치지 못하였다. 현실적으로 속회가 적극적으로 교회내전도에 참여하지 못했던 점과 속회에 참여하지 않으려는 성도들의 소극적인 소속감 측면도 문제의 원인이라고 볼 수 있다. 이를 위한 다각적인 방안이 가장 큰

과제로 남게 되었다. 이에 따른 목회부의 생각은 오랜 시간이 걸릴지라도 이 과제를 풀기 위한 다양한 목회적 시도를 실시하겠다.

넷째, 교인명부(교회수첩상의 속회원 표기)의 문제이다. 철저하게 속회 자원자만 속회로 편성하게 된 것으로 인해서 수첩에는 가족 간에도 흩어져 표시되었고, 부부와 자녀간에도 다른 속회로 편성된 것에 대해서, 교인파악상의 불편함과 수첩을 보기에도 어려움이 많다는 지적이다. 이를 보완하여 수첩표기에서 가족을 묶어주는 방향으로 하지만, 구체적으로 어떤 방법으로 할 것인지(가족을 묶어주면서 현재와 같이 자원속회와 미자원 속회를 분리할 것인지, 1차 자원 후 미자원자들을 지역위주로 일괄편성 할 것인지 등), 목회부가 교인들의 불편함을 해소하는 방향으로 연구해야 한다. 이에 따른 목회부의 수정사항은 속회편성은 가족단위 중심으로 속회를 편성할 것이고, 선교중심의 속회와 자원속회를 유지하면서, 자원하지 않는 기존의 지역속회 교인들을 속회로 편성시킬 것이다.

다섯째, 청장년속회의 문제이다. 새로운 속회편성 이후에 청장년 담당목사를 영입하여 본격적인 청장년부 사역이 시작되었기에, 기존 지역과 청장년부의 사역이 겹쳐지는 문제들이 발생하였다. 처음부터 지역과의 구분이 명확히 분리되지 않았기에, 결혼한 45세 이하의 성도들이 청장년부에 속한다는 인식이 미흡한 상태였다. 현재 편성 된 청장년 속회가 있지만, 지역교인과 섞여있는 속회들은 분리되지 않은 상태로 지역교역자와 청장년 담당교역자들이 개인별 관리를 하고 있는 상태이다. 내년 속회편성에 있어서는 명확한 구분이 있어야 하며, 이를 통해 청장년부의 독자적인 목회영역을 확대하고, 교회 내 드러나지 않은 청장년들을 기존 속회로 묶어 줌으로서 도약하는 발판을 마련해 주어야 할 것이다. 이에 따른 목회부의 수정사항은 청장년은 청장년지역으로 지역을 명확히 구분

하는 것을 원칙으로 하되, 특별한 경우, 나이와 상관없이(또는 멘토 역할의 속장, 부속장의 경우) 본인의 의사로 지역을 선택할 수 있도록 한다.

여섯째, 국내외 단기선교의 문제이다. 속회개편과 함께 처음 시행되었던 국내외 단기선교는 속회원들이 그 동안 섬겨왔던 선교지를 향해서 직접 나아가, 몸으로 봉사하고 헌신하는, 속회가 움직이는 선교활동이었다. 이 단기선교는 속회운영팀과 선교지원팀이 협력하여 첫 걸음을 시작하였고, 속회가 선교하는 선교지를 중심으로 작년에 4곳, 올해 7곳의 선교지를 다녀왔다. 다만 두 협력 팀 간의 정확한 역할 구분과 예산 계획 및 집행에 따른 협조가 더욱 세밀히 이루어진다면 보다 많은 성도들이 참여할 수 있는 기회를 줄 수 있을 것이다. 이에 따른 목회부의 수정사항은 국내단기선교와 해외단기선교를 구분하여, 국내단기선교는 속회운영팀에서 진행하고 해외단기선교는 선교지원팀에서 진행하도록 조치하였다.

일곱째, 선교지 선정에 대한 문제이다. 새롭게 속회를 편성할 때에 선교지를 추가하거나 변경 및 선정하는 문제에 있어서 교인들에게도 선교지 추천의 기회를 열어놓고 최종 심사선택은 목회부에서 결정하도록 한다. 이에 따른 목회부의 생각도 마찬가지다.

여덟째, 연합속회와 실버속회(베드로로이스속회)문제이다. 연4회(3월, 6월, 9월, 12월) 분기별로 모이는 연합속회는 속회운영팀을 중심으로 연합의 기회를 주면서, 속회운영의 모델을 보여주거나 특별교육을 할 수 있다는 장점이 있는 반면에, 주일에 모이는 속회와 직장인 중심의 속회 등 모임시간과 공간이 다른 특별한 속회들은 참여할 수 없는 단점이 있었다. 월 1회 모이는 실버속회는 더 풍성하고 발전적 방향의 모색이 필요하다. 이에 따른 목회부의 수정사항으로 연합속회는 연 2회 실시(1,9월)하기로 한다.

아홉째, 기타 문제들이다. 속회에도 여름방학이 있었으면 좋겠다는 의견들이 많았고, 속회헌금을 전액 선교헌금으로 보냄으로 인한 속회 내 운영비가 없어서, 따로 회비를 모아야 하는 문제가 있다. 속회헌금의 일정금액을 속회운영비로 책정했으면 좋겠다는 의견이다. 속회일꾼대회는 속장들을 위로하고 격려하는 행사로 야외행사로 했으면 좋겠고, 교구장을 선발할 때 신앙의 연륜이 있는 장로, 권사들로 선발했으면 좋겠다는 의견이다. 속장 선발에 있어서도 기존의 속장들만 계속하는 것이 아니라, 목회부가 숨어있는 소극적인 교인들을 발굴해야 한다는 의견들이 있었다.

이에 따른 목회부의 수정사항이다. 여름방학 문제는 방학기간 동안 선교지원처에 선교비가 중단될 가능성이 있기 때문에, 좋은 방안들에 대해서 의논되기 전 까지는 시기상조이다. 비공식적으로 방학하는 속회가 많이 있다는 것도 이유가 될 수 있다.[254] 속회헌금은 기존의 선교헌금으로 계속 유지하되, 20%의 헌금은 각 속회를 위해 사용하도록 조치하겠다. 전통적으로 이어왔던 속회일꾼대회는 그 전통을 계속 유지해서, 속장들의 위로와 격려를 위한 평일 야외행사로 연 1회 실시하겠다. 교구장을 선발할 때는, 신앙의 연륜이 있는 장로, 권사들로 편성하겠다.[255] 속장을 선발할 때, 기존의 속장들과 숨어있는 소극적인 교인들 중에서도 선발하여 목회부 주도적인 편성이 이루어지도록 하겠다. 또한 속장교육은 좀더 강화된 커리큘럼으로, 월 1회 영성강화 훈련과 지역별 속회공과 교안훈련, 중보나눔의 시간 등으로 진행하겠다.

---

[254] 속회방학을 원하는 교인들의 건의는 매년 올라왔고, 4년차에 받아들여 5년차에 처음 시행했다. 속회방학은 실시하되, 선교비는 매주 드리도록 조치함으로 각 선교지에 대한 선교비는 집행되었다.

[255] 교구장의 활동이 매년 미흡하게 진행되었다. 시행 6년차인 2015년에는 교구를 없애고, 각 지역 목회부와 속장이 직접 속회지도자들과 소통하도록 편성하였다.

c. 시행 5년간의 성장 비교

새로운 속회 시행 후 5년 동안의 성장과정은 아래의 표를 통해 비교할 수 있다.

(표5) 종교교회 새로운 속회 5년 간의 성장비교표[256] (단위: 항목별)

구분	2010년	2011년	2012년	2013년	2014년
지역수	3개	4개	5개	5개	6개
속회수	103속	108속	120속	132속	149속
속회참여인원	**462명**	**480명**	**569명**	**620명**	**681명**
선교지원처	43처	50처	58처	60처	61처
속회헌금총액	83,720,200원	102,638,500원	140,913,600원	139,060,400원	143,079,700원
국내단기선교	46명	112명	180명	170명	207명

위 표에서 보여지는 것처럼, 속회의 숫자와 속회참여 인원으로 성장을 비교할 때, 시행초기인 2010년과 2011년의 2년 동안의 성장률은 미미했지만, 3년 차인 2012년 85명 증가, 2013년 55명 증가, 2014년 61명이 증가하여 매년 꾸준히 속회성장의 약진을 보이고 있다고 평가할 수 있다. 단순히 속회 숫자가 아닌, 속회에 참여하는 인원들의 증가는 실제로 현 시대 속에서 속회의 양적, 질적 성장을 가시적으로 보여주는 현황이라고 볼 수 있다. 이러한 약진의 배경에는 해를 거듭하면서 나타나는 시행착오들을 평신도 지도자들과 함께 소통하면서, 이때 건의되는 여러 가지 의견들을 겸허히 받아들여 매년 개선해왔던 부분들이 주요하였다고 본다.

선교지원처와 선교지원금으로 본 성장을 분석하면, 2010년의 43개 선교지에서 2014년 61개의 선교지로 매년 선교지가 추가되었고, 선교지원금(속회헌금) 총액에서도

---

[256] 2015년 1월의 시작은 속회수가 157속회, 1~2월 평균 750명이 넘는 속회원들로 시작되었다.

매년 상승하는 것으로 보아, 새로운 속회의 출발 후 5년 동안 선교적 열정의 성장도 매우 긍정적이었다고 평가할 수 있겠다.

속회원들의 국내단기선교의 참여는 선교적 열정을 실천적 행함으로 보여주는 중요한 결과물이라고 할 수 있는데, 단기선교에 참여하는 인원이 46명으로 시작해서 207명으로 매년 성장하는 모습을 보여주는 것은 선교지향적 속회를 몸으로 실천하는 선교적 행함도 건강하게 자리 잡혀 가고 있음을 증명하는 결과라 할 수 있다.

선교지원처와 선교지원금의 꾸준한 성장과 함께, 선교 실천적 행함의 열정도 상승하고 있고, 실제적인 속회참여인원도 3년차 이후부터 급성장하는 이러한 결과들을 볼 때에, 선교지향적 속회 시행 후 1, 2년 동안의 여러 시행착오들을 겪으면서 이를 잘 수용하고 수정하였기에, 3년차 이후부터 성장의 안정기를 보이고 있다고 평가할 수 있겠다.

d. 시행 5년 후 속회지도자들의 반응

"속회 발전을 위한 속장 설문지" 분석 결과는 다음과 같다.

새로운 속회시스템을 도입한 이 후, 지난 5년간 종교교회의 속회가 일취월장 성공을 달려왔다고 자신할 수는 없다. 보여지는 부분보다 안 보여지는 부분에서 일어나는 수 많은 문제들을 겪으면서도 종교교회가 "선교지향적 속회"라는 타이틀을 고수하면서 지금까지 달려올 수 있었던 것은 매년 속회 현장 안팎에서 함께 뛰는 평신도들의 의견을 충분히 수렴해 왔기 때문이라 할 수 있겠다.

이번 시행 5년을 마감하는 이 시기에는 과감하게 전체 속장들을 대상으로 설문조사를 실시하게 되었다. 이 설문조사를 실시하면서, 속장들에게도 되도록 속회원들의 전체 의견을 모아서 설문을 작성하도록 유도하였다. 이는 대표성을 지닌 평신도들의 의견이

모든 속회원들의 의견을 대변하는데 있어서 개인의 주관성이 강하게 첨가되는 현상을 배제하기 위함이기도 하고, 보다 정확한 속회원들의 생각을 수렴하기 위해서이다.

이 설문은 지난 2014년 10월 21일(화)과 26일(주일)에 실시된 속장교육 시간부터 배포되어 조사를 시작하였다. 속장교육 시간에 모인 속장들에게 이 설문의 취지를 설명하고, 이 설문으로 오게 될 미래지향적이고 긍정적인 영향이 무엇인지를 함께 토론할 수도 있었다. 속장교육 시간에 참석하지 못한 속장들은 담당전도사들이 개별적으로 전달하여 조사가 이루어졌고, 11월 2일(주일)과 3일(월)에 모든 설문지를 수거하였다.

이 조사자료는 설문지에 응답한 145명의 응답결과를 통계적으로 분석한 것이다. 모두 149명 속장 중에서 145명의 응답으로 97.3%의 아주 높은 참여율을 보이고 있다. 설문지의 문항은 모두 20개로서, 인적사항과 관계된 문항이 5개, 현재 종교교회의 속회사역에 대한 의식을 알아보는 문항들이 15개이다. 인적사항을 첨부한 것은 인적사항 변수들(나이, 직분, 신앙연수, 속장연수)과의 상관관계를 교차제표(cross tables)를 통해 밝힐 수도 있기 때문이다. 대부분의 문항은 객관적인 응답으로 선택하는 폐쇄식(closed-type) 문항이지만, 마지막 2개의 문항은 자유롭게 대답할 수 있는 개방식(open-type) 문항으로 작성되었다.

설문조사에 대한 분석은 20개 문항, 20개 항목 전체에 대해서 이루어졌고, 표23개로 분석이 이루어졌다. 그러나, 이 논문에서는 핵심적인 질문이었던 선교지향적 속회로 변화하였던 부분에 대한 의식도, 속회이름을 선교지 이름을 사용하는 것에 대한 의식도, 속회헌금이 선교헌금으로 사용되고 있는 부분에 대한 의식도에 대한 부분만 소개하기로 한다. 이를 통해, 속회지도자들이 5년 동안 시행하면서 느꼈던 선교지향적 속회에 대한

긍정성을 알 수 있게 될 것이다.

5년간 운영된 선교지향적 속회로의 변화에 대한 의식도

(표6) 선교지향적 속회 변화에 대한 속장의 의식도 (단위:%)

의식도	매우 긍정적이다	긍정적이다	보통이다	부정적이다	매우 부정적이다	계
백분율	15.5	64.1	14.8	5.6	0.0	100.0 (N=142)

(표6)의 결과로 볼 때에, 지난 5년간 운영되었던 새로운 속회 시스템인 "선교지향적 속회"로의 변화에 대해서 속장들과 각 지역 속회의 생각은 79.6%의 긍정적인 생각(매우 긍정적이다, 긍정적이다)이 5.6%의 부정적인 생각(부정적이다, 매우 부정적이다)보다 압도적으로 많은 것으로 나타나고 있다. 대체로 지난 5년간의 선교지향적 속회에 대한 의식도는 대략 80%의 긍정적인 반응을 보이고 있다고 보여진다.

속회이름을 선교지 이름으로 사용하는 것에 대한 의식도

(표7) 속회이름(선교지 이름) 사용에 대한 속장의 의식도 (단위:%)

의식도	매우 긍정적이다	긍정적이다	보통이다	부정적이다	매우 부정적이다	계
백분율	14.0	53.8	18.1	12.6	1.4	99.9 (N=143)

선교지향적 속회 시스템에 대한 속장들과 속회의 약 80%가 긍정적인 평가를 하고 있기 때문에, 속회이름을 선교지 이름으로 사용하는 것에 대한 의식도 역시, 67.8%의 긍정적인 생각(매우 긍정적이다, 긍정적이다)이 14.0%의 부정적인 생각(부정적이다, 매우 부정적이다)보다 다섯 배 정도 많은 것으로 나타나고 있다.[257]

[257] 부정적이라고 대답한 14%(20명; 부정적이다 18명, 매우 부정적이다 2명)의 숫자에 대해서 면

속회헌금이 선교헌금으로 사용되고 있는 부분에 대한 의식도

(표8) 속회헌금이 선교헌금으로 사용되고 있는 부분에 대한 속장의식도 (단위:%)

의식도	매우 긍정적이다	긍정적이다	보통이다	부정적이다	매우 부정적이다	계
백분율	15.6	66.7	14.2	1.4	2.1	100.0 (N=141)

선교지향적 속회의 핵심은 속회헌금이 선교지로 보내지는 부분에 있다고 할 수 있다. 이 부분에 대해서 속장과 속회원들의 생각은 82.3%(116명)의 긍정적인 생각이 3.5%(5명)의 부정적인 생각보다 압도적으로 많은 것으로 나타나고 있다.

2010년부터 실시되었던 "선교지향적 속회"에 대한 속회지도자(속장)들의 주요한 질문들에 대한 반응은 대체로 긍정적인 평가를 보여주고 있다.[258] 나는 이 설문조사를 통하여, 자체분석결과를 통해서도 알 수 없었던 속회지도자들 스스로가 얼마나 새로운 속회에 대한 만족감을 가지고 있었는지에 대한 고무적인 결과를 얻을 수 있게 된 것이다.

밀히 검토해 본 결과, 이들 중 70%(16명)이 종교교회 신앙연수가 24년 이상 된 분들이고, 절반에 육박하는 45%(9명)이 시무장로, 혹은 원로장로로 나타나고 있었다. 속회 이름을 선교지 이름으로 사용하는 부분에 있어서 대다수의 많은 속장들(97명)은 긍정적으로 생각하고 있지만, 소수 인원이지만 직분이 높고, 오래된 교인들이 옛날 속회로 돌아가고 싶은 부정적인 반응을 보이고 있었다.

[258] 나머지 모든 문항의 결과들도 대체로 높은 긍정적인 비슷한 결과를 보이고 있다.

Chapter V

결론

이 논문을 작업하는 과정은 연구자에게 매우 흥분되고 재미있었던 시간들이었다. 그것은 속회에 대한 연구가 감리교회의 전통에서 아주 중요한 부분이기 때문이기도 했지만, 지난 7-8년간 속회에 대한 연구자의 노력들과 발자취들이 논문의 형식으로 만들어지는 과정들이었기 때문이다. 나는 이 논문을 통해 한국 감리교회를 배경으로 속회 활성화에 대한 연구를 진행하였는데, 결국 속회 활성화의 핵심은 이 시대의 변화에 민감하게 대처하는 결단이 선교지향적인 도구를 통해, 얼마만큼 웨슬리의 초기 감리교회 본질을 회복시킬 수 있는가의 문제였다.

A. 연구결과요약

속회는 감리교회의 아주 중요한 요소이다. 영국 초기 감리교회뿐 아니라, 미국 연합감리교회와 한국 감리교회의 형성과정에서도 아주 중요한 역할을 해왔기 때문이다. 그러나, 한국 감리교회의 속회는 1990년대 후반부터 쇠퇴의 길로 접어들었다. 감리교회에서 속회가 차지하는 중요성 때문에, 한국 감리교회는 속회의 쇠퇴현상을 아주 민감하게 받아들이고 있다. 그러나, 한국의 감리교회들은 이에 소극적으로 대처해 왔고 시대적 조류에 편승하지 못하는 상황 속에서 이를 연구하는 학문의 필요성, 구체적인 활성화 방안과 실천적 대안의 제시가 절실하게 필요한 시기가 된 것이다. 그래서, 나는 이 논문에서 한국 감리교회의 속회가 쇠퇴하는 원인과 문제점들이 무엇인지 그 요인들을 내외적으로 밝히고, 한국 감리교회 속회가 다시 도약할 수 있는 활성화 방안들을 선교지향적인 실천적 대안과 함께 제시하였다.

1장에서, 나는 이 논문의 목적과 문제에 대한 토의와 논지에 대한 토론, 그리고 기존에 선행 된 연구에 대해서 밝히고, 사용할 주요 용어들인 속회와 속회활성화와 선교사상에 대해서 설명하고, 청중과 대상이 누구인지, 연구의 범위와 제한성이 어디까지 인지를 밝혔다. 특히, 선행연구와 비교하는 부분에 있어서, 이 논문이 속회를 연구한 다른 논문들보다 독보적인 부분이라 할 수 있는 것은 속회를 바라보는 웨슬리의 신학과 선교사상을 바탕으로 속회활성화를 연구하는 논문으로, 현 시대에 실제적으로 활용할 수 있는 구체적 대안을 제시하는 논문으로서 유일하기 때문이다.

제2장에서는, 감리교회 전통에서 차지하는 속회의 중요성과 선교적 의미를 알아보았다. 먼저 감리교회 속회의 형성과정과 중요성, 그리고 속회의 사상적 근본이 되었던 웨슬리의 성화사상에 대해서, 그리고, 이 연구의 이론적 배경인 웨슬리의 선교적 의미와 선교사상에 대한 접근을 시도하였다. 이 부분에서 웨슬리의 선교사상을 영혼구원의 선교사상, 사회적 선교사상, 섬김의 선교사상 3가지로 분류하여 소개하였고 속회의 전통이 미국 연합감리교회와 한국 감리교회에 어떻게 전달 되었는지에 대해서도 살펴보았다.

제3장에 와서 본격적으로 이 논문의 중심으로 들어가기 시작하였다. 한국 감리교회 속회의 쇠퇴 원인에 대해 알아보는 장으로, 먼저, 이미 겪었던 영국 초기 감리교회 속회의 쇠퇴와 그 원인들을 살펴보고, 속회의 쇠퇴에 대한 데이빗 왓슨과 케빈 왓슨의 이론들을 살펴보았다. 둘째, 쇠퇴하는 한국 감리교회 속회의 내적 요인이 무엇인지를 밝히는 부분으로 역량 있는 속회 지도자의 부재 현상이 가져온 쇠퇴에 대해서, 웨슬리의 성화와 개인적 영성, 공동체적 영성의 결여 현상이 가져온 쇠퇴에 대해서, 또한 초기 감리교회 웨슬리의 사상을 따라가지 못하고 사회참여와 섬김의 선교지향성을 무시함으로 발생하게

된 쇠퇴의 현상에 대해서 알아보았다. 셋째, 속회 쇠퇴의 외적 요인들이라고 할 수 있는 시대적 환경에 근거한 한국 감리교회 속회의 쇠퇴현상으로 여성들의 사회적 진출에 따른 교회적, 사회적 문제들과 한국의 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제점으로 교인들의 주거지역 광역화에 따른 현상, 핵가족화 현상에 따른 문제, 개인화의 극대화 문제들로 인한 속회의 쇠퇴에 대해서 알아보았다.

제4장에서는, 한국 감리교회 속회의 활성화 방안과 실천적 대안이 구체적으로 제시된다. 먼저 활성화 방안으로 역량 있는 속회 지도자의 양성, 개인적 성화와 영적 지도력 강화, 웨슬리 선교사상에 근거한 선교 속회로의 강화, 그리고 일반적 여러 가지 문제점들에 대한 활성화 방안들을 제시하였고, 연구자가 소속되어 있는 종교교회를 중심으로 선교지향적인 새로운 속회의 실천적 대안들을 소개하였다. 먼저 종교교회 약사와 함께 속회의 역사적인 배경과 새로운 속회로 변화할 수 밖에 없었던 필요성을 인지하게 되었던 이유들, 그리고 이러한 시대적인 변화에 대응하는 새로운 속회로의 시작이 어떻게 진행되었는지, 그리고 새로운 속회 편성에 대한 구체적인 진행과정들을 사역중심으로 하나씩 소개하면서, 교회가 이러한 속회에 대해서 어떻게 평가를 내렸는지, 또한 매년 달라지는 성장에 대한 분석과 평가와 함께, 5년간 진행 된 새로운 속회에 대한 속회지도자들의 생각은 어떠했는지를 조사 분석하여 알아보았다.

마지막 결론으로 제5장은 연구의 모든 과정들을 간략히 요약하고, 속회 활성화의 핵심사항과 지도자를 위한 교육 커리큘럼을 포함한 다섯 가지를 제안하였고, 이를 토대로 선교적이고 미래적인 대안들이 보다 감성적이고 인간적으로 이루어져야 함을 충고하면서 결론지었다.

B. 종교교회 속회활성화의 핵심사항

한국 감리교회 속회의 활성화 방안과 실천적 대안으로 제시했던 종교교회의 속회에 대해서 이미 밝혔지만, 나는 쇠퇴하던 종교교회의 속회를 다시 활성화시키기 위해 시도했던 가장 중요한 핵심사항들에 대해서 연구자의 평가와 반응들을 포함해서 네 가지로 정리해 보았다.

첫째, 지역중심의 속회를 속장 중심의 선택형 속회로 전환하였다. 수십 년 동안 전통처럼 여겨져 왔던 지역중심의 속회는 탈지역화의 시대가 도래 하고, 서구화의 영향을 받은 개인화의 극대화 문제까지 겹쳐져서 선택형 속회로의 새로운 전환이 불가피한 상황이었다. 처음에는 다세대 구성이 무너졌음을 안타까워하는 어른들을 중심으로 '끼리끼리 문화'에 대한 비판들이 불거지기도 했지만, 역량 있는 속회지도자를 멘토로 세우는 선택형 속회로의 전환은 그 동안 속회를 외면해왔던 청장년층과 청년층에게 까지 호응을 얻게 되는 효과를 거둘 수 있었다.

둘째, 속회에 웨슬리의 선교지향적 의미를 부여하기 위해 각 속회마다 선교지를 연결하고, 선교지의 이름으로 속회이름을 지정해 주었다. 각 속회가 선교 하고자 하는 의지에 따라서 국내미자립교회, 해외선교지와 선교사, 사회봉사기관과 단체들이 연결되었고, 이를 통해 각 속회는 선교적 지향성이 고취되어, 속회마다 다양한 선교활동을 실시할 수 있게 되었다.

셋째, 속회헌금을 선교헌금으로 사용하였다. 다른 교회들처럼, 속회가 활성화 되기 전 까지는 재무부의 일반회계에 도움이 되었던 속회헌금이었지만, 이 속회헌금을 선교헌금으로 돌리는 대신 선교부의 선교지원에 대한 예산을 삭감하여 재무부의 부담을 최소

화시켰다.[259] 게다가, 속회헌금을 선교헌금으로 전환하자, 적은 헌금으로도 선교에 동참할 수 있다는 거룩한 만족감이 속회원들에게 긍정성의 효과로 나타나게 되었고, 이를 통해, 기존의 비참여자들이 속회에 참석하면서 속회인원이 증가하게 되었고, 이러한 속회의 부흥은 속회헌금의 상승으로 이어질 수 있었다.[260]

넷째, 실버지역과 청장년지역을 독립시켰다. 실제로 속회에 모임을 가지기 불가능한 노인들을 위해서는 실버지역 내에 실버속회를 편성하여, '속회가 아닌 속회' 형태의 모임을 만들고 자연스럽게 선교에 동참할 수 있게 하였다. 노인들을 위한 이 속회는 한 달에 한번 건강을 위한 기도회와 정성스러운 식사, 친교를 중심으로 교회에서 잔치모임을 갖는 형식이다. 청장년지역의 독립은 보다 젊고 다양한 활동으로의 유도를 꾀하기 위함이다. 전문 목회자들을 배치하였고, 독립적인 기도회와 성경공부 뿐만이 아니라, 주말 농장과 같은 활동들이 시도되었다.

C. 속회활성화를 위한 제언

2년간의 준비와 크고 작은 시행오차 가운데서도 종교교회의 속회활성화를 이루어낸 5년간의 발자취를 통해서 얻은 값진 깨달음으로, 나는 속회활성화를 위해서 다음과 같이 다섯 가지를 제안한다.

---

[259] 그 동안 선교부에서 미자립교회, 해외선교, 기관선교에 지출되었던 항목들을 속회로 가져와서 속회에서 선교비의 수입과 지출을 대신할 수 있게 된 것이다.

[260] 속회헌금이 많이 늘어나자, 교회 내에서는 재무부원과 장로들을 중심으로 우려의 목소리가 들려왔다. 내용은 첫째, 전체적으로 교회의 일반회계가 상대적으로 줄어들 수도 있다는 것이었고, 둘째, 속회헌금을 선교헌금이 아닌 다른 용도로 사용하자는 의견이었다. 그러나, 우려되는 일들은 일어나지 않았다. 이 후 속회헌금을 일반회계와 완전 분리해서 특별회계로 따로 관리함에도 불구하고, 교회의 예산은 오히려 전체적으로 증가했다.

첫째, 속회지도자를 위한 6주과정의 "속회 지도자 교육 커리큘럼(class meeting leader's educational curriculums)"을 제안한다.

주간	커리큘럼 주제	커리큘럼 내용
1주차	속회의 형성과정과 중요성	초기감리교회(사랑 안에서 서로 돌보는 모임) "교회 안의 작은 교회"(작은 목회자) 미국감리교회와 한국감리교회 속회의 시작
2주차	속회지도자의 역량과 자세	예수님의 제자되기(신앙 공동체 만들기) 웨슬리의 제자되기(거룩한 공동체 만들기) 모범적인 삶과 모범적인 습관(사랑,권면,경청,신뢰)
3주차	속회지도자의 성화와 영성	웨슬리의 성화론(Doctrine of Santification) 속도원들의 영적상태 분석하기 속회를 통한 영적 변화 만들기(온전화 성화, 성화훈련)
4주차	속회지도자의 섬김의 영성	하나님사랑, 이웃사랑(율법을 완성하는 사람) 사회참여와 섬김의 선교지향성 이루기 통전적 선교를 향하여(Missio Dei)
5주차	속회운용과 지도법	성공하는 속회에 대한 꿈을 가져라(비전설정) 속회를 위한 기도훈련(헌신의 결단) 속회를 위한 준비와 멘토링 활용법(배치,잠재적리더)
6주차	속회활성화 방안제시	시대의 변화에 부응하는 속회(선교적 공간으로의 속회) 남성과 여성이 함께 움직이는 속회 개인화의 극대화를 극복하는 시공간의 활용법

속회 활성화 방안의 가장 첫 부분은 역량 있는 속회 지도자의 양성이다. 또한, 쇠퇴하는 한국 감리교회의 내적 요인의 첫 부분 역시 역량 있는 속회 지도자의 부재 현

상이었다. 그만큼 속회 지도자(속장)가 속회 활성화에 차지하는 부분은 대단히 크다고 생각한다. 케빈 왓슨도 그의 책에서 속회 지도자들을 향한 권면과 충고들에 대해서 계속 언급하고 있었다. 내가 속회지도자 교육을 위한 커리큘럼 6주 과정을 제안 한 것은 속회 지도자의 양성을 통해 속회의 성화와 영성 문제, 그리고 속회의 사회참여와 섬김의 선교 지향성 문제도 간접적으로 훈련 시킬 수 있기 때문이다. 또한, 시대의 조류와 흐름에 따른 외적인 문제들에 있어서도 목회자 혹은 교육자가 시대를 분명히 직시하고 그에 따른 대응책과 시대에 부응하는 속회에 대한 비전들을 제시한다면 이와 같은 교육을 통해서도 충분히 사회적 가치구조와 시대성에 따른 문제점들을 극복할 수 있을 것이라 여겨진다. 이 논문에서 계속 알아왔듯이 시대적 변화에 대응하는 것도 중요하지만, 더욱 중요한 것은 한 사람의 역량 있는 지도자의 사랑과 헌신의 노력이 필요하기 때문이다.

둘째, 속회행정을 포함한 사역의 모든 히스토리를 기록하고 체계화 해야 함을 제안한다. 이와 더불어 교인들의 반응을 설문조사와 같은 것들로 민감하게 또한 주기적으로 데이터화 하는 작업도 필요하다. 교회의 속회에 대한 이론이 현재 존재하는 사역에 대한 진행형적인 이론이 되는 것이다. 아무 생각 없이 열심히 일하는 것이 아니라, 이룩한 모든 성과들에 대해서는 기획 단계에서부터 진지하게 그 모든 일들을 개념화하고, 이론화하고, 체계화시키는 작업들을 해두어야 한다. 이를 통해서, 자신의 교회가 지금 현재 목회적인 큰 틀에서 이 사역이 온전히 걸어가고 있는지를 확인 할 수 있을 것이다. 더욱 큰 틀이라고 한다면, 웨슬리의 감리교적인 방향과 평행을 이루고 있는지도 알 수 있게 된다. 나아가 이것이 다른 교회와 목회자들에게도 도움을 줄 수 있는 훌륭한 자료가 될 수 있을 것이다.

셋째, 갈등해소를 위해서라도 교인들의 적극적인 협력과 소통이 우선시 되어야 함을 제안한다. 왜 이 사역을, 왜 이렇게, 왜 지금 해야 하는지에 대한 분명한 이유와 목적이 있어야 하고, 이러한 목적과 이유들을 교회의 평신도 지도자들과 우선 협력해야 한다. 또한, 할 수만 있다면 모든 교인들과 소통을 이루어야 한다. 그리고, 이러한 과정들이 단 일회적으로 성공하기는 어렵다는 것을 감수해야 한다. 목회자들은 수 많은 시행착오들을 각오해야 하고 이러한 모습들을 스스로 겸허히 인정할 줄 알아야 한다. 속회는 평신도와의 소통이 반드시 필요하고, 그들의 도움과 열정 없이는 절대로 속회활성화를 이룩할 수 없다는 사실을 기억해야 한다.

넷째, 감리교신학을 공부하는 신학생들에게 감리교의 중요한 요소인 속회를 전문적으로 가르쳐야 함을 제안한다. 현재처럼, 감리교회사를 통하여 지나간 속회의 역사만을 단편적으로 고찰하는 것이 그치면 안 될 것이다. 변화무쌍한 현 시대에 적용 가능한 속회에 대한 과목이 개설되어야 하고, 이와 더불어 소그룹들을 활성화 시키는 방안들에 대한 연구가 학회 또는 감리교 속회연구원을 통해서 꾸준히 이루어져야 한다.

마지막으로, 역량 있는 속회지도자를 가르치고 이끌어 가야 할 목회자는 이들에게 너무 강한 요청을 기대하는 것보다는 좀 더 따뜻하고 부드럽고 사랑스러운 돌봄이 있어야 함을 제안한다. 교회 안의 작은 교회를 섬기는 속회지도자는 어느 정도의 목회적 역량을 발휘해야만 하겠지만, 이들이 이와 같은 목회적 스트레스를 감당하기에는 벅찰 수도 있다. 왜냐하면 이들도 목회적 위로와 사랑이 필요한 평신도에 지나지 않기 때문이다. 이 논문의 핵심 중 중요한 하나는, 역량 있는 속회 지도자의 양성에 있고, 이들의 사랑과 헌신의 노력이 절대적으로 필요하다고 보는데, 중요한 것은 영적 지도자인 목회자들이 역량

있는 지도자를 키울 수 있는 인간적인 사랑과 헌신의 노력이 먼저 요구 된다고 생각한다. 목회자들이 먼저 시대의 조류와 흐름에 따른 외적인 문제들에 있어서도 그 시대를 분명히 직시할 줄도 알아야 하고, 시대에 부응하는 속회에 대한 비전들을 제시할 줄 도 알아야 하겠지만, 보다 인격적이며 긍정적이며 희망적인 목회적 인식의 전환이 더욱 필요한 시대가 되었다고 생각한다.

미래를 예측하고 준비하는 것이 유행처럼 여겨지는 이 시대 속에서, 나는 속회의 미래를 예측하여 전망하는 것이 무의미 하다고 여겨진다. 점점 모든 것을 법칙화로 만들어가는 이 시대, 나는 미래가 점점 알고리즘화 되어가는 이 시대 속에서 과감히 속회의 탈알고리즘화를 지향하고, 보다 감성과 인간적 자극에 민감한 목회적 인식의 전환이 필요할 것이라고 전망한다.

참고문헌 (Bibliography)

1. 일차자료

Wesley, John. *The Works of John Wesley* 14 vol. Ed. Thomas Jackson. Grand Rapids Mich.: Zondervan Publishing House, 1991.

______. *The Journal of the Rev. John Wesley* 8 vol. Ed. Nehemiah Curnock. London: Epworth Press, 1938.

______. *The Letters of the Rev. John Wesley* 8 vol. Ed. John Telford. London: Epworth Press, 1931.

Watson, Kevin M. *The Class Meeting: Reclaiming a Forgotten (and Essential) Small Group Experience.* Nashville: Asbury Seedbed Publishing, Kindle Edition, 2014.

Watson, David L. *The Early Methodist Class Meeting.* Nashville: Discipleship Resources, 1985.

Watson, Elizabeth Sophia. *The Methodist Class-Meeting: An Essay on Christian Fellowship.* Memphis: General Books, 2012.

노홍호. *존 웨슬리의 선교사상.* 파주: 한국학술정보, 2008.

한경수. *이것이 속회이다.* 인천: 주안교회출판부, 1993.

이덕주. *종교교회사.* 서울: 도서출판 종교교회, 2005.

박동식. "종교교회의 속회 발전을 위한 속장 설문조사 분석결과." In *베데스다* no. 378 (January 2015), 22-30.

2. 이차자료

〈외국서적〉

Arnold, Heinrich. *Discipleship 공동체 제자도.* Translated by 이상신. 서울: 도서출판 쉴터, 1997.

Beckhem, William. *The Second Reformation.* Houston: Touch Publications, 1995.

Bosch, David J. *Transforming Mission: Paradigm Shifts in Theology of Mission.* New York: Orbis Books, 1991.

Carmody, D. L. *Woman and World Religion 여성과 종교.* Translated by 강돈구. 서울: 서광사, 1992.

Carter, Charles W. *A Contemporary Wesleyan Theology : Biblical, Systematic, and Practical 현대웨슬리신학1, 2.* Translated by 김영선. 서울: 대한기독교서회, 1998.

Comiskey, Joel. *Coach! : Empower Others to Effectively Lead a Small Group 소그룹을 살리는 리더, 코치.* Translated by 김선화. 고양: NCD, 2009.

______. *How to be a Great Cell Leader 탁월한 소그룹 리더의 7가지 습관.* Translated by 편집부. 고양: NCD, 2012.

Costas, O. E. *Christ Outside the Gate 성문 밖의 그리스도.* Translated by 김승환. 서울: 한국신학연구소, 1987.

Cox, Leo George. *John Wesley's Concept of Perfection.* Kansas City: Beacon Hill Press, 1964.

Earley, Dave. *8 Habits of Effective Small Group Leaders 성공하는 소그룹 리더의 8가지*

습관. Translated by 유정희. 고양: NCD, 2010.

Edwards, Maldwin. *John Wesley and the 18th Century.* London: Epworth Press, 1955.

Etheridge, J. W. *The Life of the Rev. Adam Clarke.* New York: Carlton and Porter, 1859.

Finnell, David. *Life in His Body.* Houston: Touch Publications, 1995.

Gonzalez, Justo. L. *The Story of Christianity 종교개혁사.* Translated by 서영일. 서울: 은성, 1988.

Heitzenrater, Richard Paul. *John Wesley and The Oxford Methodists 1725-1735.* Durham: Duke University Press, 1972.

______. *Wesley and the People Called Methodists.* Nashville: Abingdon Press, 1995.

______. *The Elusive Mr. Wesley: John Wesley His Own Biographer* vol. I. Nashville: Abingdon Press, 1984.

Hemphill, Ken. *Antioch Effect 안디옥 이팩트.* Translated by 이명희. 서울: 도서출판 서로사랑, 2000.

Henderson, Michael D. *John Wesley's Class Meeting: A Model for Making Disciples 존 웨슬리의 소그룹 사역을 통한 제자 만들기.* Translated by 이혜림. 서울: 서로사랑, 2011.

Henry, H. Knight. *Wesley's Theology of Love 웨슬리의 사랑의 신학.* Translated by 유성준. 서울: KMC, 2013.

Komiskey, Joel. *Home Cell Group Explosion 셀 그룹 폭발.* Translated by 박영철. 서울: 도서출판 NCD, 2000.

Lindgren, Alvin J. *Foundations for Purposeful Church Administration.* Nashville: Abingdon Press, 1981.

Lindstrom, Harald. *Wesley and Sanctification: A Study in the Doctrine of Salvation.* Kentucky: Francis Asbury Publishing, 1956.

Luckmann, Thomas. *The Invisible Religion 보이지 않는 종교.* Translated by 이원규. 서울: 교문사, 1982.

MacDonald, Gordon. *Building Below the Waterline 리더는 무엇으로 사는가.* Translated by 김명희. 서울: 한국기독학생회출판부, 2013.

Maddox, Randy L. *Rethinking Wesley's Theology : For Contemporary Methodism 웨슬리 신학 다시 보기.* Translated by 이후정. 서울: 기독교대한감리회 홍보출판국, 2007.

McFuire, M. B. *Religion: The Social Context 종교사회학.* Translated by 김기대 and 최종열. 서울: 민족사, 1994.

Monk, Rober C. *John Wesley His Puritan Heritage.* Nashville: The Abingdon Press, 1966.

Murray, Gilbert. *The Methodist Class-Meeting.* London: UK. Robert Culley, 1882.

Outler, Albert C. *Evangelism in the Wesleyan Spirit 웨슬리 정신으로 본 복음주의.* Translated by 허선규. 서울: 기감본부 교육국, 1982.

Runyon, Theodore, ed. *Sanctification and Liberation 웨슬리와 해방신학.* Translated by 변선환. 서울: 전망사, 1987.

Skevington, Wood, A. *웨슬리의 선교적 사명.* Translated by 이계준, 서울: 전망사, 1995.

Snyder, Howard A. *The Radical Wesley and Pattern for Church Renewal 혁신적 교회갱신과 웨슬레,* Translated by 조종남. 서울: 대한기독교출판사, 1986.

______. *Liberating the Church: The Ecology of Church and Kingdom.* Estern, Illinois: Inter Varsity Press, 1983.

______. *Models of the Kingdom.* Nashville: Abingdon Press, 1991.

______. *The Problem of Wine Skins: Church Structure in a Technological Age.* Western, Illinois: InterVarsity Press, 1975.

______. *The Problem of Wineskins 새 포도주는 새 부대에.* Translated by 이강천. 서울: 생명의말씀사, 1981.

______. *Signs of the Spirit.* Grand Rapids, Michigan: Zondervan Publishing House, 1989.

Tabraham, Barrie. *Making of Methodism 감리교회 형성사.* Translated by 김희중. 서울: 한돌출판사, 1998.

Thorsen, Donald A. D. *The Wesleyan Quadrilateral.* Grand Rapids, Michigan: Zondervan Publishing House, 1990.

Watson, David L. *Accountable Discipleship: Handbook for Covenant Discipleship Groups in the Congregation.* Nashville: Discipleship Resources, 1984.

Wesley, John. *John, Wesley 존 웨슬리, 나의 삶이 되다.* Translated by 이성덕. 서울: 신앙과 지성사, 2011.

Williams, Colin Wilbur. *John Wesley's Theology Today 존 웨슬리의 신학.* Translated by 이계준. 서울: 전망사, 1983.

〈한국서적〉

감리교속회연구원. *소그룹, 속회를 주목하라.* 서울: 하늘공작소, 2010.

강남순. *현대여성신학.* 서울: 대한기독교서회, 1994.

______. *페미니스트 신학 : 여성.영성.생명.* 서울: 한국신학연구소, 2002.

______. *페미니즘과 기독교.* 서울: 대한기독교서회, 2004.

김성태. *세계 선교 전략사.* 서울: 생명의말씀사, 2003.

김인종, 김철한, 장이규, 지성업, and 최문기. *소그룹 회복과 부흥.* 서울: 하늘공작소, 2009.

김진두. *웨슬리의 실천신학.* 서울: 진흥, 2000.

______. *우리의 교리.* 서울: 도서출판 감신, 2003.

______. *웨슬리와 우리의 교리: 초기 메토디스트 교리 연구.* 서울: 감신대출판사, 2005.

김홍기. *존 웨슬리 신학이 재발견.* 서울: 대한기독교서회, 1993.

______. *존 웨슬리의 구원론.* 서울: 성서연구사, 1996.

______. *존 웨슬리의 희년사상.* 서울: 감리교신학대학교 출판부, 1995.

김홍기, 이후정, 임승안, and 권희순. *존 웨슬리의 역사신학적 조명.* 서울:

감리교신학대학교출판부, 1995.

나원용. *속회란 무엇인가?: 속회 운영과 교육.* 서울: 기독교대한감리회 교육국 출판부, 1983.

남기철. *성령의 사람, 존 웨슬리에게 길을 묻다.* 서울: 도서출판 KMC, 2013.

노윤식. *새천년 성결선교신학.* 안양: 성결대학교출판부, 2001.

노치준. *한국의 교회조직.* 서울: 민영사, 1995.

박용호. *존 웨슬리의 속회론.* 서울: KMC, 2008.

______. *돌봄의 속회와 교회성장.* 서울: 열린출판사, 2003.

변선환. *요한 웨슬리의 신학과 선교 (변선환전집4).* 한국신학연구소, 1998.

염필형. *한국 교회와 새로운 선교.* 서울: 이문출판사, 1989.

이계준, 강남순, 김광식, 김영봉, 김외식, 김진두, 김홍기, 박은규, 박종천, 박충구, 서창원, 성백걸, 안석모, 염필형, 이원규, 이후정, 장성배, 장종철, and 한인철. *웨슬리와 감리교신학.* Ed. 한국웨슬리신학회. 서울: 감리교신학대학, 1999.

이원규. *한국교회의 현실과 전망.* 서울: 성서연구사, 1994.

______. *힘내라 한국교회.* 서울: 도서출판 동연, 2009.

______. *기독교의 위기와 희망.* 서울: 대한기독교서회, 2003.

이재완. *요한 웨슬리와 선교.* 서울: 한들출판사, 2004.

이형득. *집단상담의 실재.* 서울:중앙출판사, 1998.

이후정. *존 웨슬리의 영성: 존 웨슬리의 역사신학적 조명.* 서울: 감리교신학대학교 출판부, 1995.

장종철. *존 웨슬리의 신앙교육론: 존 웨슬리와 현대목회*. 서울: 감리교신학대학교 출판부, 1993.

조종남. *요한 웨슬레의 신학*. 서울: 대한기독교출판사, 1984.

______. *웨슬리의 갱신운동과 한국교회*. 서울: 대한기독교서회, 2006.

종교교회. *지나온110년-종교교회110주년 기념역사자료집*. 서울: 도서출판 종교교회, 2010.

채이석 and 이상화. *건강한 소그룹 사역 어떻게 할 것인가*. 서울: 소그룹하우스, 2005.

한영태. *웨슬레의 조직신학*. 서울: 성광문화사, 2002.

한정애. *교회사를 통해서 본 작은 공동체 운동*. 천안: 한국신학연구소, 1997.

〈학위논문〉

김금동. "존 웨슬리의 속회를 통한 영성 함양연구." Th.M. thesis, 협성대학교 신학대학원, 2010.

김길진. "소그룹 중심으로 본 존 웨슬리의 목회 연구." Ph.D. diss., 연세대학교 연합신학대학원, 2010.

김무범. "속회에서의 영성지도를 위한 연구." Th.M. thesis, 감리교신학대학교, 1997.

김수일. "초기 감리교 속회의 발전과 쇠퇴에 관한 연구." Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1998.

김영식. "소그룹 활용을 통한 교회의 활성화 방안 -덕은교회를 중심으로-." Th.M. thesis, 장로회신학대학교, 2008.

김영태. "소그룹 목회 시스템을 통한 교회성장 활성화 방안." Ph. D. diss., 총신대학교, 2010.

김용성. "현대 선교를 위한 통전적 소그룹 모델에 대한 연구." Th.M. thesis, 장로회신학대학교 대학원 2011.

김우진. "21세기 속회의 새로운 패러다임 연구." Th.M. thesis, 감리교신학대학교, 2013

김진학. "웨슬리의 사회적 성화로서의 선교." Th.M. thesis, 협성대학교 신학대학원, 2004.

나태화. "속회의 선교적 활용에 대한 연구." Th.M. thesis, 협성대학교 신학대학원, 2012.

노홍호. "존 웨슬리의 선교사상과 적용에 관한 연구." Ph.D. diss., 서울신학대학원, 2007.

박지훈. "존 웨슬리와 초기 감리교도들의 사회참여와 한국교회를 위한 연구." Th.M. thesis, 감리교신학대학교, 2013.

박찬희. "보헤미아의 개혁자 얀 후스에 대한 연구." Th.M. thesis, 서울신학대학교대학원, 2001.

안양선. "소그룹을 통한 교회갱신 연구." Th.M. thesis, 장로회신학대학교 세계선교대학원, 2005.

안행래. "속회 활동의 활성화 방안에 관한 연구." D.Min. Project, 아세아연합신학대학 대학원, 1984.

이재완. ""교회 안의 작은 교회 운동"에 나타난 요한 웨슬리의 선교사상 연구." Ph.D. diss., 아세아연합신학대학원, 2004.

이정미. "초기 감리교 운동에서의 여성 지도자들의 활동과 지위에 관한 고찰." Ph.D. diss., 숙명여자대학교 대학원, 2002.

이창진. "소그룹 활동을 통한 교회의 활성화 방안." Ph.D. diss., 장로회신학대학교, 2010.

임수정. "가부장적 한국교회에 대한 여성상담적 제언." Th.M. thesis, 감리교신학대학교 대학원, 1997.

장화영. "속회를 통한 여성지도성 교육모형." Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 2005.

조혜란. "소그룹 공동체를 통한 여성리더십이 한국 교회성장에 미치는 영향." Th.M. thesis, 총신대학교 선교대학원 2013.

조홍래. "한국교회 구역운영의 실증적 분석을 통한 교회성장 방안 연구." Ph.D. diss., 총신대학교, 2008.

지성환. "도시교회 성장을 위한 소그룹 평신도 훈련에 관한 연구." Th.M. thesis, 총신대학교 선교대학원 2002.

최순양. "한국교회내 목회현장에서의 여성배제에 대한 사회학적 연구." Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1997.

하태관. "속회와 제자훈련에 대한 연구." Th.M. thesis, 감리교신학대학교 신학대학원, 1992.

황유정. "한국의 여성고용정책 변화에 관한 연구: 역사적 제도주의 관점에서의 분석." Ph.D. diss., 이화여자대학교 대학원: 동아시아학연구협동과정, 2014.

황인순. "속회운동의 재정립을 통한 감리교회 목회의 방향에 대한 연구." D.Min. Project, 감리교신학대학 목회학박사원, 1993.

홍병수. "John Wesley의 속회전통에서 본 한국감리교회 속회에 대한 연구." Th.M. thesis,

감리교신학대학교 대학원, 1996.

〈학술지와 정기간행물〉

강남순. "근대성, 기독교, 그리고 페미니즘의 관계에 대한 비판적 고찰." In *신학과 세계* vol. 44 (2002). 서울: 감리교신학대학교, 470-94.

_______. "불행한 만남: 유교와 한국 기독교에 대한비판적 고찰." In *신학하며 사랑하며: 한국기독교의 거듭남을 위하여*. Eds. 장상 and 소흥렬. 서울: 문학과지성사, 1996, 387-411

권오훈. "선교사 웨슬리에서 선교적 웨슬리로." In *선교신학* vol. 23 (2010), 11-35.

김의중. "한국 감리교회의 속회의 발전과 현주소." In *신앙과 교육* vol. 116 (1997), 156-59.

김진두. "존 웨슬리와 박애운동." In *기독교언어문화논집* vol. 4 (February 2001), 247-91.

김홍기. "미국감리교회 형성과 발전에 관한 역사적 고찰." In *神學과 世界* vol. 36 (1998), 63-108.

양미강. "참여와 배제의 관점에서 본 전도부인에 관한 연구 - 1910년~1930년대를 중심으로." In *한국기독교와역사* vol. 27 (April 1997), 3-10.

이원규. "한국교회에 영향을 미친 교회성장론에 대한 임상적 평가." In *목회와 신학* vol 7 (1993), 41-53.

_______. "한국교회 현실과 목회 현장에 대한 사회학적 진단" In *기독교사상* vol. 418 (1993), 224-39.

황병준. "셀(Cell)그룹 운동의 신학적 고찰-웨슬리 전통의 소그룹."In *신학과실천* vol 11 (2006), 175-95.

〈Website〉

Kevin Watson. "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: The Foundation." *Vital Piety*, July 30 , 2010. http://vitalpiety.com/2010/07/30/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-the-foundation/ (Accessed September 20, 2014).

Kevin Watson. "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: The Role of the Class Leader." *Vital Piety*, August 26 , 2010. http://vitalpiety.com/2010/08/26/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-the-role-of-the-class-leader/ (Accessed September 20, 2014).

Kevin Watson. "The Methodist Class Meeting for the 21st Century: Who Is This For?" *Vital Piety*, August 04, 2010. http://vitalpiety.com/2010/08/04/the-methodist-class-meeting-for-the-21st-century-who-is-this-for/ (Accessed September 20, 2014).

Kevin Watson. "Top Ten Ways to Guarantee that Your Class Meeting Will Fail." *Vital Piety, August* 09, 2010. http://vitalpiety.com/2010/08/09/top-ten-ways-to-guarantee-that-your-class-meeting-will-fail/ (Accessed September 20, 2014).

하채림. "국가직 9급 공무원 여성합격자 49% 역대최고." *연합뉴스*, October 21, 2014.

http://www.yonhapnews.co.kr/bulletin/2014/10/21/0200000000AKR20141021124800004.HTML?input=1179m (Accessed September 20, 2014).

통계청보도자료. "2012 통계로 보는 여성의 삶." *통계청홈페이지:PDF파일,* June 26, 2012. http://kosis.kr/ups3/service/ch_file_down.jsp?PUBCODE=KL&FILE_NAME=/ups3/upload/101/KL/0601.pdf&SEQ=296 (Accessed September 20, 2014).

박병권. "페미니즘의 역설." *국민일보,* March 23, 2014. http://news.kmib.co.kr/article/view.asp?arcid=0008348876&code=11171211&sid1=col&sid2=1211 (Accessed September 20, 2014).

여성훈. "경청에 대하여." *Facebook,* September 4, 2014. https://www.facebook.com/imagodeiro/timeline/2014 (Accessed September 20, 2014).

위키백과사전. "남녀평등지수." October 12, 2010. https://ko.wikipedia.org/wiki/남녀평등지수 (Accessed October 11, 2014).

위키백과사전. "분당신도시." April 27, 1989. https://ko.wikipedia.org/wiki/%EC%9D%BC%EC%82%B0%EC%8B%A0%EB%8F%84%EC%8B%9C (Accessed October 3, 2014).